

Содержание	
I Введение	2
II Глава 1. Основы и принципы миссионерской деятельности Русской православной церкви	
1.1 Основные направления и методы религиозно-просветительской деятельности Русской православной церкви	14
1.2 Богословское обоснование миссии, и ее историческое развитие в Русской Православной Церкви на приходе	18
1.3 Методологические миссионерские разработки в Русской православной Церкви в XIX — нач. XX вв. и их применимость в миссионерской практике современного периода	24
III Глава 2. Миссионерская работа на приходе и в благочинии	
2.1 Этикет миссионера: гармония формы и содержания	32
2.2 Территория пастырской ответственности - «миссионерское поле»	34
2.3 Миссионерское служение мирян	42
2.4 Катехизация как метод миссионерской работы	51
2.5 Агапы по окончании богослужения как форма проповеди евангелия	60
2.6 Миссионерское Богослужение в отдаленных и неоткрытых приходах	64
III Заключение	70
IV Список использованной литературы	75

Введение

Актуальность данной работы состоит в том, что в настоящее время в значительной мере утрачены навыки и опыт апостольской проповеди. Годы гонений и запретов не прошли для Церкви даром. Общественная значимость богословского – просветительского обучения и практика семейного религиозного воспитания пришли в значительный упадок. Даже то, что осталось от дореволюционного наследия Церкви с трудом вписывается в серьезно изменившийся образ жизненного уклада людей и современное пространство проповеди. Те немногочисленные миссионерские центры и отдельные энтузиасты, ведущие проповедническую работу, имеющую реальные результаты, а не оперирующие формальной отчетностью, руководствуются в своей деятельности собственными наработками и опытом. Целью данной работы не являлась задача написания инструкции по миссионерской работе, но проводилась систематизация практического приходского опыта в симфонии со Священным Писанием и духовным наследием Св. отцов, а так же анализ приемов и способов миссионерской деятельности подвижников Церкви и вероятность их применения в нынешних условиях жизни общества.

Архиерейский собор Русской Православной Церкви, состоявшийся 29 ноября-4 декабря 1994 года в Свято - Даниловом монастыре г. Москвы, принял решение, направленное на возобновление православной миссии в нашей стране. В послании Архиерейского Собора, обращенном ко всем верным чадам Русской Православной Церкви, в частности, говорится: «Обществу как никогда необходим спокойный, чистый голос Православия. Этот голос призван нести свет Евангельского благовестия в каждый дом, в каждую душу, в каждое сердце. Это должен быть голос православной миссии, исполняющей завет Господа нашего Иисуса Христа: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святога Духа» уча Их соблюдать все, что Я повелел Вам, и се Я с Вами во все дни до скончания века (Мф. 28, 19-- 20). Мы не должны забывать, что поле миссии каждого из нас - рядом, близко. Это наши братья и сестры, живущие во тьме неведения, скептического неверия

или покорного следования всевозможным лжеучениям. Мы должны понять, что Церковь наша, есть подлинно живое Тело Христово (1 Кор. 12, 27), а то, что живо, не может не расти, не расширяться, «ибо Слово Божие живо и действенно» (Евр. 4, 12).

Миссионерская деятельность только тогда достигнет успеха, когда она активна и многообразна по форме. «Для всех я сделался всем, чтобы спасти хотя бы некоторых» (1 Кор. 9, 22), - говорит наш святой апостол Павел, величайший миссионер христианского мира... Мы призываем пастырей, монашествующих, всех верных чад Русской Православной Церкви поддерживать своими трудами и молитвами дело возрождения православной миссии, равно как и работу вновь создаваемых структур»¹.

Приходская миссия заключается в проповеди Христа. Не только через слово и пример благочестивой жизни, но и через богослужение, являющееся главным условием нашего пребывания в Церкви. Литургия - средоточие жизни христианина. В это время мы приобщаемся Телу и Крови Христовой, соединяясь друг с другом в единую Церковь. По-другому невозможно стать христианином. Предназначение евангельской проповеди - собрать всех во едино, к Божьему престолу, на котором Святыми Дарами является людям Сам Господь. И поскольку наша Церковь «святая, соборная и апостольская», каждый член нашей Церкви несет ответственность за благовестие спасения во Христе.

Целью данной дипломной работы является исследование форм и методов организации миссионерской работы на приходе и в благочинии.

В рамках достижения обозначенной цели предполагается выполнение следующих **задач**:

1. Выявить основные направления религиозно-просветительской деятельности Русской православной церкви в ее просветительской миссии.
2. Раскрыть формы и содержание миссионерского служения свя-

¹ Послание Архиерейского Собора боголюбивым пастырям, честному иночеству и всем верным чадам Русской Православной Церкви. М, 1997.

щенника и мирян на территории их пастырской ответственности.

3. Определить значение катехизации как способа обретения людьми христианского мировоззрения и вхождения в Православную Церковь.

4. Осветить значимость евангельской проповеди методами миссионерских Богослужений.

Объектом исследования является христианская просветительская деятельность.

Предметом исследования данной работы являются методы и формы поведения просветительской деятельности на православном приходе.

Методология исследования данного дипломного сочинения основывается на Священном писании и Предании, трудах Св. отцов, решениях и постановлениях Православной Церкви.

В настоящей работе использовались следующие научные методы:

- а. общенаучные методы – анализ, синтез, индукция, дедукция;
- б. частнонаучные методы - описание, сравнение, структурирование, типология, исторический системный методы.

В качестве **новизны** данной работы можно указать систематизацию и осмысление методов просветительской работы в благочинии и на приходе на основе исследования имеющихся материалов и использования церковного опыта.

Разработанность темы:

Миссионерское служение – «непреложная составляющая жизни Церкви»². Несмотря на широкое распространение проповеднической деятельности, в ней долгое время не было научной обоснованности. «Серьезное богословское обоснование миссионерской деятельности было дано в святоотеческий период»³. Цель миссии в распространении православной веры и, через воцерковление людей, в спасении во Христе. Однако для достижения глав-

² Ефимов А.Б. Православная церковь на Камчатке в XIX веке/Миссионерское обозрение. № 11, 2004; № 12, 2005. – С. 49.

³ Жития Сибирских Святых. Под ред. Преосвященного Сергия, епископа Новосибирского и Бердского. Новосибирск, 1999. - С. 288.

ной цели необходимо обозначить и промежуточные стадии. К таким целям относятся учреждение поместных церквей, богословское обучение местного населения, перевод Священных и богослужебных текстов на местные наречия, изыскание возможности проповеди на понятном для прихожан языке. В сферу обязанностей миссии входят также благотворительность и социальное служение, образовательная и культурная деятельность. Доступная для понимания проповедь Евангелия - непреложное условие успешной миссии. «Евангельская проповедь есть сердце миссии. Ее цель – перерождение человеческого существа»⁴. Для этого нужно иметь представление о методах и формах просвещения. Именно богословие миссии призвано приоткрыть эту тайну.

Миссионерство начинается с того образа, который дал нам Христос. Этому образу уподоблялись апостолы, несшие благовестие о Царстве Божием. Господь готовил апостолов на служение, посылая их на проповедь по двое и даруя им благодатную силу благовествования и исцеления (Лк. 10. 1–9). Первым проповедником, пришедшим на Русь, по преданию был ап. Андрей Первозванный, который дошел до «Киевских гор и Новгородской земли, ... в это время многих крестил, ибо апостолы никогда напрасно не ходили»⁵.

Миссионерское служение на территориях Русской Православной Церкви нельзя рассматривать без учета подвига св. братьев Кирилла и Мефодия: «Он имеет значение для нас в двойном аспекте: с одной стороны – непосредственное влияние на христианизацию Руси, с другой – сам уникальный опыт организации первой славянской Церкви, показанный святыми братьями»⁶. Равноап. Кирилл и Мефодий принесли в славянские земли вместе с верой «пробуждение народного самосознания, что способствовало религиозному единству и политическому объединению славянским племенам на террито-

⁴ Избранные труды Святителю Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки/Сост. магистр богословия протоиерей Борис Пивоваров.- Новосибир.,1997.- С. 367.

⁵ Андрей Первозванный / URL: http://www.pravenc.ru/text/115300.html#part_5.

⁶ Иванов Р.И. Миссия на приходе в Русской Православной Церкви/ Дипломная работа. – Сергиев Посад. – С. 11-12.

рии Руси. Их трудами был создан национальный язык, положено начало литературе, «эти труды легли в основу духовного и культурно-исторического развития русского народа»⁷. Миссию св. братьев продолжили их ученики, которые проповедовали в южных славянских странах⁸.

История русского христианства берет свое начало от миссионерского подвига свв. равноап. Ольги и Владимира. Исходя из свидетельств летописей, княгиня Ольга стала христианкой, крестившись в Царьграде около 957 г. Всю жизнь она безуспешно пыталась привести ко Христу своего сына Святослава, но сумела посеять зерно веры в душу внука Владимира. Согласно жития, св. Владимир, приняв в зрелом возрасте Святое крещение, он сам много ездил, проповедовал и призывал народ принять православную веру. После Крещения Руси при правлении святого равноап. князя Владимира, христианство все более активно начинает распространяться по территориям Руси. Активно начинают образовываться епархии и приходы.

В синодальный период истории России активизируется миссионерская деятельность как внешняя, так и внутренняя. Издаются журнал «Миссионерское обозрение», дневники, записки, письма миссионеров, их богословские сочинения. Часть этих материалов выходили отдельными сборниками, например, составленный А. Стурдзой «Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 до 1853 года». Этот сборник включил в себя заметки из дневников, извлечения из писем, отрывки из путевых записок алтайских, кавказских, иркутских и алеутских миссионеров, сочинения свт. Иннокентия Вениаминова. Деятельности этого миссионера посвящено биографическое сочинение И. Барсукова «Иннокентий митрополит Московский и Коломенский», составленное из переписки просветителя Америки и Сибири и его записей в дневниках, включающее в себя также воспоминания современников. Важное место в развитии просветительства в России занимают труды архим. Макария (Глухарёва), особенно работа «Мысли о способах к

⁷ Миссиология. Учебное пособие. – Белгород: Изд-во Белгородской ПДС, 2009. – С.19.

⁸ Настольная книга православного миссионера: словарь по миссиологии. – М.: Синодальный миссионерский отдел РПЦ, 2014. – С. 154.

успешному распространению христианской веры в Российской державе», являющаяся подробным и детальным проектом миссионерского дела.

Для нас очень важна деятельность подвижников того периода, принесшая огромный миссионерский опыт и давшая значительные результаты. В 1725 г. для просвещения калмыков была создана миссия, руководил которой иеромонах Никодим (Ленкевич). Эта миссия за 10 лет крестила до 1700 человек. Также была организована православная деятельность в Сибири и на Камчатке. В 1715 г. в Китай были направлена группа миссионеров из 10 человек под управлением архим. Илариона (Лежайского). В 1861 г. началось продвижение православия по японским землям, организатором чего стал иеромонах русского консульства Хокодате свт. Николай (Косаткин)⁹. В 1828 г. Святейшим Синодом была создана Алтайская миссия, в которую отправился св. Макарий (Глухарев). Результатом этого подвига стали 25 000 новообращенных, 188 христианских деревень, 67 храмов и 48 школ¹⁰. Апостольская проповедь несет в мир радость Благой Вести, радость сопричастности Воскресению Христову. Проповедник делится этой радостью Божией любовью: «Ибо от избытка сердца глаголют уста» (Мф. 12. 14.). Свидетелями этой благодатной радости были апостолы и все поколения христиан. Свт. Николай Японский выразил это такими словами: «Вначале завоевать любовь и уважение, а затем нести людям Слово Божие»¹¹. Эту христову любовь сумел воплотить свт. Иннокентий (Вениаминов). По Божией воле он и его семья, проехав тысячи километров, поселились в землянке на острове Уналашка вблизи Аляски, для того, чтобы нести слово Божие алеутам. Священники - миссионеры Сибири и Дальнего Востока организовали длительные экспедиции, опираясь на помощь немногочисленного местного духовенства. XVII - XVIII вв. ознаменовались вхождением в состав России многочисленных малых народов со своими верованиями. Православная Церковь оказалась не готова к

⁹ Знаменский П. В., проф. История Русской Церкви. М.: Крутицкое Патриаршее Подворье, 2000. – С. 348-359.

¹⁰ Православная миссия сегодня. – СПб: Изд-во «Апостольский город», 1999. – С. 143-145.

¹¹ Свт. Николай Японский. Видна Божия воля просветить Японию: Сборник писем. - М., 2009. - С. 167.

такой полномасштабной проповеди. Поскольку Церковь входила в государственную структуру, именно государство определяло тогда цели и задачи Церкви. Главным интересом власти было решение политических задач, т. н. «социальный евангелизм». Именно потому, что правительство имело целью колонизацию, а не христианизацию Китая, эта миссия оказалась безуспешной.

Провальная миссионерская деятельность предыдущего периода позволила переосмыслить отношение к миссионерству и со стороны государства и со стороны Церкви. В период XVIII - нач. XIX вв. Сибирь, населенная язычниками стала представлять значительный интерес для миссионерской практики. Филофей (Лещинский), митр. Тобольский крестил около сорока тысяч монголов, татар, вогулов и др. За время его служения было построено 37 церквей. Архим. Макарием (Глухаревым) была основана Алтайская миссия. Он перевел на местные наречия Евангелий от Матфея и Иоанна, молитвы и книги. Свт. Макарий, поняв, проповедь от европейца не достигает цели, принял образ жизни и быта кочевника и уже собственным примером показал христианскую веру¹². Кроме этого он подавал туземцам примеры личной гигиены и заботы о здоровье. Свт. Макарий не только проповедовал, но и создал первую в тех краях христианскую общину, крестив 675 человек. Святитель оставил нам огромный опыт миссионерской практики. Свт. Иннокентий, епископ Иркутский открыл миссионерскую школу, где изучались китайский и монгольский языки. Также в этот период оказывалась максимальная поддержка местному духовенству, ведущему проповедническую деятельность. В XIX - начало XX вв. начали совершаться хиротонии ставленников из числа обращаемого народа. Этот период ознаменовался открытием многочисленных новых миссий, появление подвижников, хорошо знакомых с местной культурой, понимающих особенности самосознания обращаемого народа. Духовная миссия в Северной Америке была основана купцом Г. И. Шелихо-

¹² Витер И.В. Православная Церковь на Камчатке в XIX веке/Материалы Научно-богословской конференции «300 лет Православия на Камчатке: миссия Церкви в прошлом и настоящем». Москва, 12 апреля 2005 г.-М., 2005.- С. 237.

вым на собственные средства. Григорий Иванович не только преподавал местным жителям грамоту, счет, и естественные науки, но и поповедовал христианскую веру. Он был инициатором создания миссии в Америке, впоследствии утвержденное Святейшим синодом. В 1794 г. на Аляску с Валаама прибыл архим. Иоасаф (Болотов), тогда еще простой монах. Тяжелейшие условия Заполярья и недостаток в самом необходимом терялись перед трудностями преодоления местных обычаев. Предпринятые меры, являющиеся для нас кладязем миссионерского опыта, привели к тому, что к 1793 году на Аляске и Алеутских островах было около 12 000 христиан. Его стараниями создавались церковные школы с целью обучения и дальнейшей подготовки местных детей к священническому служению. То есть был применен метод, заключающийся в использовании местного языка и рукоположении местного населения, который теперь называется инкарнационный. Считается, что цель миссии определяет ее метод. Так, например, методы, используемые при русификации населения, отличаются от методов, необходимых при учреждении национальной Церкви. Святыми русскими миссионерами был применен второй вариант апостольства. В 1798 году архимандрит Иоасаф погиб в Охотском море. Его дело продолжил другой миссионер, Герман Аляскинский, затем митр. Иннокентий (Вениаминов), проповедававший на острове Уналашка в 1823 году.

Алтайская миссия в XIX в., трудами архим. Макария (Глухарёва), явилась образцом миссионерских переводов богослужебных текстов и службы на алтайские наречия, послужившие примером к подобной деятельности повсеместно. Архим. Макарий сделал перевод почти всего Евангелия и части Апостола, а также некоторые толкования. Засияли подвигами миссионерства св. Иннокентий Иркутский, свв. Иоанн и Филофей Тобольские, и многие другие.

Изданное в 1901 г. сочинение иером. Дионисия (Валединского) «Идеалы православно - русского инородческого миссионерства» включило в себя опыт миссионерского труда того последних лет и состоящее из 4 глав. В этой

работе определены задачи и характер русского миссионерства в сравнении с опытом инославных миссионеров. Также даются рекомендации по воспитанию духовно-нравственного облика миссионера и подготовке к проповеди. Особое внимание уделено способам и методам миссионерского служения, основанных на подробно описанном опыте наиболее известных подвижников.

Пути русского миссионерства того периода нашли освещение в книгах «Очерки исторического развития и современного состояния Русской Православной Миссии» прот. Евгения Смирнова и «История Русской Церкви» И. К. Смолича. В этих работах конспективно представлены основные результаты миссионерской деятельности РПЦ, вскрыты истоки успехов и причины неудач просветительской деятельности и собран большой статистический материал.

Однако значительный объем информации миссионерских изданий до-революционного времени не позволяет судить о миссионерстве как об отдельной науке. Миссиология как отдельный предмет в те годы ещё не изучалась. После революции 1917-1918 гг. общественная просветительская деятельность РПЦ прекратилась.

В настоящее время возобновилось издание сочинений, посвященных изучению миссиологии. В том числе труды митр. Анастасия Янулатоса, прот. Александра Шмемана, прот. Иоанна Мейендорфа, книги свящ. Сергея Широкова «Валаамский монастырь и Американская Православная Миссии» и еп. Иоанна (Попова) «Миссия Церкви в православном понимании: экклезиологические и канонические обоснования». Под редакцией последнего с 1995 г. издается журнал «Миссионерское обозрение». В 1999/2000 годах вышли три тома журнала «Научно богословские труды по проблемам Православной Миссии». Современная православная миссиология начала складываться как богословская наука, имеющая перед собой огромные перспективы и необходимость решения сложнейших вопросов: «Специфика современной миссии состоит в том, что "Русская Церковь никогда в прошлом не оказывалась пе-

ред миссионерской задачей таких масштабов, как ныне, когда «возникла парадоксальная ситуация необходимости “второй христианизации” народов»¹³.

Многие подвижники приняли крест мученического подвига за Христа. Их подвиги и труды открывают нам пути Промысла Божия, ведущие к проповеди Евангелия, созиданию общества, живущего идеалами святости, стремящегося к святости. Их дела и их опыт миссионерства под угрозой смерти возвещают людям путь к спасению от смерти. Через веру, через молитву, через Причастие.

Теоретическая значимость работы состоит в углублении понимания значения просветительской деятельности Русской Православной Церкви.

Практической значимостью является исследование возможности практического применения основных направлений и форм миссионерского служения в современном обществе в приходских условиях.

Структура работы:

Работа состоит из Введения, трех Глав, Заключение, Списка литературы, состоящего из 64 работ, и Списка сокращений и обусловлена целью, задачами, и проблематикой исследования.

Введение включает в себя освещение актуальности работы, обозначение целей и задач исследования, определение предмета и объекта исследования, формулировку методологии исследования, структуру работы, теоретическую и практическую значимость и разработанность темы

В Главе I «**Основы и принципы миссионерской деятельности Русской православной церкви**» речь идет о развитии христианской проповеди от апостольских дней до нашего времени и о миссионерах - подвижниках православной Церкви. Также приводятся аргументы, что первопричина миссии Церкви основывается на Священном Писании Ветхого и нового Заветов, и исходит от самого авторитетного источника нашего вероучения – самого Господа Иисуса Христа.

¹³ Цыпин В., прот. Миссионерство // Православная энциклопедия. Том XLV. – М.: Издательство «Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2017. – С. 410.

Параграф 1. «Основные направления и методы религиозно-просветительской деятельности Русской православной церкви» содержит подробный перечень действий миссионерских работников в просветительских программах на приходе.

Параграф 2. «Богословское обоснование миссии, и ее историческое развитие в Русской Православной Церкви на приходе» повествует о зарождении апостольства со ссылкой на повествование Нового завета с привлечением фактов миссионерских подвигов православных проповедников.

Параграф 3. «Методологические миссионерские разработки в Русской православной Церкви в XIX — нач. XX вв. и их применимость в миссионерской практике современного периода» включает в себя информацию об основных просветительских мероприятиях РПЦ в предреволюционный период, а также оценку значения этого опыта для миссии XXI века.

В Главе II **«Миссионерская работа на приходе и в благочинии»** рассматриваются содержание и проблемы просветительской работы на современном этапе и анализ основных методологических наработок данной миссионерской деятельности. Даны разъяснения по понятиям миссионерская деятельность, форма и содержание просветительской работы на приходе и методы сотрудничества с другими приходами благочиния.

Параграф 1. «Этикет миссионера: гармония формы и содержания» раскрывает, какими духовными и нравственными качествами должен обладать православный проповедник.

Параграф 2. «Территория пастырской ответственности - «миссионерское поле» подробно определяет сферы деятельности православного миссионера, в границах которой совершается проповедь.

Параграф 3. «Миссионерское служение мирян» содержит размышления о возрождении проповеди и благовестия всеми членами православного прихода, т.н. «апостолате мирян».

Параграф 4. «Катехизация как метод миссионерской работы» говорит о значимости Таинства Крещения и раскрывает на основании святоотече-

ского учения важность подготовки к этому событию и необходимость дальнейшего развития духовности человека.

Параграф 5. «Агапы по окончании богослужения как форма проповеди евангелия» раскрывает исторические корни возникновения братских трапез и их богослужебную значимость.

Параграф 6. «Миссионерское Богослужение в отдаленных и неоткрытых приходах» содержит рекомендательную информацию по проведении миссионерской просветительской работы вне своего прихода в среде православных, не имеющих постоянного пастырского окормления.

В **Заключении** приведены выводы работы о том, что Божия благодать, возносящая христианина в силу царственного священства, становится неиссякаемым источником дара пророчества и благовестия всего церковного народа. Осознание прихожанами христоцентричности нашей веры совершается не только через боговдохновенную проповедь, но и через евхаристическое общение и регулярное причащение Святых Даров. Познание православного понимания веры неотделимо от Евхаристии. Литургическое общение с избытком наполняет человека теми силами, которые влекут его поделиться этой евхаристической радостью. Проповедь миссионера, исходящая из верующего сердца, искренне свидетельствует людям о Боге и Церкви. Божественная Любовь, питающая душу верующего взаимным чувством, требует выражения благодарности и желания служения Господу в благом деле спасения других людей.

Глава 1. Основы и принципы миссионерской деятельности Русской православной церкви

1.1. Основные направления и методы религиозно-просветительской деятельности Русской православной церкви

«...Кто призывает имя Господне, будет спасен. Но как же смогут они взывать к Нему, если не признавали Его? И как смогут они уверовать в Него, если они не слышали о Нем? И как они смогут услышать о Нем, если им никто не проповедует о Нем? И как же будут люди проповедовать, если не будут посланы на проповедь?» (Рим. 10. 13-15). Роль миссии Русской Православной Церкви сегодня заключается в активизации процессов единения русского народа и духовно-нравственного оздоровления общества посредством проповеди об Истине. На сегодняшний день необходимо противодействие следующим факторам:

1. Утрате культурной идентичности и самобытности, (необходимость выработки методов сохранения христианских ценностей коренного населения в условиях миграционного перенасыщения инославными культурами).

2. Деструктивному развитию науки в областях исследования нравственности и сущностных основ жизни (противостояние оккультизму и попыткам идеологий обожествления небожественного).

3. Агрессии информационного сообщества (противостояние информационной агрессии направленной против Православия, личности, морали, семьи и общества). Подобная апологетическая миссия, включающая в себя мероприятия по противодействию деятельности антиправославных организаций особенно актуальна в наше время.

4. Деятельности деструктивных культов, сект и организаций, имеющих антиобщественный или экстремистский характер. Ведение богословской полемики с неверующими и неправославными. Прямое указание Христа проповедовать широкой аудитории – «Проповедуйте на кровлях...». (Мф.10:27).

5. Созданию единой и универсальной религии.

Необходимо создание и осуществление православных программ, защищающих население в системе образования, здравоохранения, социального обеспечения. Противостояние эти вызовам отражают основные направления и характер миссионерской деятельности РПЦ.

Деятельность миссии на православном приходе можно условно разделить на два основных направления:

- религиозно – просветительская работа внутри самого прихода;
- миссионерская деятельность на территории пастырской ответственности приходской общины в составе благочиния.

Церковнослужителям и штатным катехизаторам необходимо прилагать максимальное усердие для утверждения в прихожанах стремления к духовному обучению и раскрытию миссионерского потенциала. Внутриобщинная просветительская миссия неразрывно связана с литургической жизнью прихода. Важным миссионерским инструментом является проповедь во время богослужения, разъясняющая смысл и содержание служебных текстов и читаемых мест Писания, и раскрывающая сакральное значение Таинств, священнодействий и обрядов Церкви. Священнослужитель также может реализовать свой миссионерский потенциал в процессе совершения треб и использовать это время для воцерковления присутствующих. Необходимо реализовывать приходские информационные методы осуществления апологетической миссии: стенды, содержащие сведения о приходской жизни и основных документах церковноначалия, атласы и альбомы с ознакомительными текстами и фотографиями и доступные интернет - ресурсы. Просвещение и воцерковление верующих должны проводиться методом катехизации, путем проведения приходских и благочинических мероприятий (семинаров православных семей, слетов молодежи, военно – патриотических и спортивных праздников). Важным моментом является неформальное общение семей с разным уровнем воцерковленности, для обмена семейным опытом и навыками благочестия, для совместного нахождения путей православного воспита-

ния детей и подростков. Духовное образование надлежит начинать с рождения ребенка. Семейное просветительство – в зоне особой заботы Церкви. Духовный уклад и благочестивый быт семьи являются действенным средством религиозного просвещения, а личный пример старших родственников – достойным образцом для подражания. Семейное воспитание определяет в ближайшем будущем место человека в обществе. А в масштабах целой страны – благосостояние и духовную атмосферу всего общества. Именно семья с патриархальным укладом должна являться для ребенка первым источником религиозной традиции, с которой он может познакомиться еще в утробном периоде. Это одно из приоритетных направлений просветительской работы. Необходимо прилагать усилия к совершенствованию воспитательных программ для детей и молодежи, способствующих развитию института семьи. В эти программы должны входить организация обучающих семинаров для юношей и девушек, готовящихся создать семью, просветительские проекты обучения воспитанию детей в православной вере для молодых родителей, развитие системы воскресных школ, в том числе и совместных для детей и их родителей, в том числе бабушек и дедушек. Целесообразность одновременного участия в данных просветительских проектах детей и их старших родственников дает возможность более полного и гармоничного религиозного воспитания всех возрастных групп на приходе. Таким образом, уменьшаются различия уровней богословской образованности и разнородность понимания смысла литургической жизни прихожанами, улучшается духовное здоровье православной общины. Также значительно повышается богословский авторитет родителей, их авторитарность в семье и авторитетность в воспитательном процессе. Целям и задачам религиозного просвещения способствует расширение печатной формы проповеди. Важную роль в деле духовного воспитания выполняют беседы в рамках приходских семинаров, знакомящие со святоотеческим наследием, рекомендательные и ознакомительные занятия в приходской библиотеке, катехизаторские наставления по литургической и богословской литературе на уроках воскресной школы. Подобные мероприя-

тия возможны и в объеме всего благочиния в форме регулярных богословских чтений, впоследствии способных стать традиционными. Стандартизация деятельности воскресных школ призвана способствовать улучшению качества образовательной работы на приходе. Данные стандарты и иные правоустанавливающие документы, регламентирующие деятельность просветительских центров и приходских школ, разрабатываются профильным синодальным отделом РПЦ. Всемерно должно поощряться сотрудничество с сетью светских библиотек. Организация на базе этих учреждений миссионерских просветительских кружков, создание православных книжных фондов, проведение тематических выставок, дают возможность ознакомления светских людей с православной традицией и сокровищницей святоотеческой литературы. Подобные мероприятия могут быть приурочены к значительным событиям церковной жизни. Важное значение имеет катехизаторская деятельность в обособленных социальных группах, нуждающихся в заботе и помощи религиозной организации. Реабилитационно-воспитательная работа с инвалидами, психически не здоровыми, подверженными пьянству и наркомании людьми должна включать в себя кроме оглашения спасительного учения христианской церкви и проповеди всепобеждающей силы православной молитвы, еще и практическую помощь. Деятельность просветительской миссии должна быть направлена на воспитательную работу с семьями на ранней стадии неблагополучия и семьями, уже находящимися в группах социального риска. Приходские катехизаторы, обладающие достаточным образованием, могут оказывать реабилитационную помощь жертвам тоталитарных сект, освободившимся осужденным, и, по благословению церковного руководства, лицам, содержащимся в местах лишения свободы. Специально подготовленные кадры направляются для духовного окормления в социальные приюты для детей и пожилых людей. Православная миссия, акцентированная на оказание социальной помощи гражданам, попавшим в затруднительную жизненную ситуацию, включает в себя необходимость осуществления регулярного сбора информации обо всех, нуждающихся в помощи. Для более плано-

мерного выполнения данной работы эффективно организовывать приходские братства милосердия, а также периодически проводить благотворительные акции по сбору средств на эти нужды, привлекать к сотрудничеству государственные органы и частные организации социальной направленности.

Особое внимание следует уделить подготовке церковных работников, первыми встречающими прихожан на пороге храма. Очень часто именно они, а не священник или приходские катехизаторы, либо приводят человека ко Христу, либо отталкивают его от спасения. Для многих людей первое впечатление, т. н. «эффект ореола», являются определяющими в отношении всего восприятия дальнейшего восприятия православия. Было бы целесообразно силами духовенства благочиния проводить обучающие семинары для прихожан, несущих общественные послушания в храме. Религиозно – просветительская деятельность, проводимая в рамках каждой отдельной православной общины, сливается в совместную работу всего благочиния. А в совокупности всей Русской церкви влияние этого миссионерского приходского труда оказывается заметным уже в масштабах целой страны. Таким образом, благосостояние и духовная атмосфера всего общества зависят от каждой миссионерской группы и от каждого отдельного проповедника.

1.2. Богословское обоснование миссии, и ее историческое развитие в Русской Православной Церкви на приходе

В Священном Писании можно найти места, где Бог посылает людей на проповедь, которых называли судьями и пророками. Они взывали к сердцам иудеев, чтобы они вернулись к Творцу и не служили Ваалам и Астартам, и богам Арамейским, и богам Сидонским, и богам Моавитским, и богам Аммонитским, и богам Филистимским (Суд. 10:6). Но в Новом Завете людей, которых послал Господь стали именовать «апостолами».

Ветхозаветные примеры, когда Бог призывает к миссионерской деятельности можно увидеть в следующих словах: «И сказал Он: пойд и скажи этому народу: слухом услышите – и не уразумеете, и очами смотреть будете

– и не увидите. Ибо огрубело сердце народа сего, и ушами с трудом слышат, и очи свои сомкнули, да не узрят очами, и не услышат ушами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их» (Ис. 6:9-10); И Он сказал мне: сын человеческий! встань и иди к дому Израилеву, и говори им Моими словами (Иез. 3:4). Подобный пример можно встретить с пророком Иоанном Предтечей: «Был глагол Божий к Иоанну, сыну Захарии, в пустыне. И он проходил по всей окрестной стране Иорданской, проповедуя крещение покаяния для прощения грехов» (Лк. 3:2-3). Это пророческое служение стало прообразом проповеди во времена Нового Завета¹⁴.

Принципы православной миссионерской деятельности Церкви «основываются и выводятся из Священного Писания, как самого авторитетного источника вероучения Православной Церкви. Они или даны непосредственно Господом Иисусом Христом, или же выработаны апостолами в процессе проповеднического служения»¹⁵.

В Евангелии видятся примеры, когда Христос до Своего Воскресения посылает на проповедь для возвещения пришествия Царства Божия на землю: «Проповедуйте, что приблизилось Царство Небесное» (Мф. 10:7; Лк. 10:9). Господь сообщает, что проповедь будет трудна и каким надо быть миссионеру: «Я посылаю вас, как овец среди волков: итак, будьте мудры, как змии, и просты, как голуби» (Мф. 10:16; Лк. 10:3). Позже апостол Павел повторяет это наставление Христа: «Желаю, чтобы вы были мудры на добро и просты на зло» (Рим. 16:19); «Итак, смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые» (Еф. 5:15). В евангельском повествовании также возможно встретить следующие наставления: «Что говорю вам в темноте, говорите при свете; и что на ухо слышите, проповедуйте на кровлях. И не бойтесь убивающих тело, души же не могущих убить; а бойтесь более Того, Кто может и душу и тело погубить в геенне» (Мф. 10:27-28); «Сберегший душу свою потеряет ее; а потерявший душу свою ради Меня сбережет ее. Кто при-

¹⁴ Миссиология. Учебное пособие. – М.: Миссионерский отдел Русской Православной Церкви, 2010. – С. 19

¹⁵ Там же. С. 14.

нимает вас, принимает Меня, а кто принимает Меня, принимает Пославшего Меня» (Мф. 10:39-40).

Когда Христос воскрес, то Он снова отправляет апостолов проповедовать и повелевает, благословляя: «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мф. 28.19-20); «И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет верить и креститься, спасен будет; а кто не будет верить, осужден будет. Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем Моим будут изгонять бесов; будут говорить новыми языками; будут брать змей; и если кто смертоносное выпьет, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы» (Мк. 16:15-18); «Вы примете силу, когда сойдёт на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Деян. 1:8).

Отличие обращений Христа до и после воскресения только в том, что в первом случае апостолам благословляется возвещать, что Христос пришел, а во втором – уже о принятии верующих в Церковь через крещение¹⁶. Поэтому полноценная миссионерская деятельность Церкви начинается после сошествия Святого Духа на апостолов.

Евангельское понимание миссии подразумевает под собой проповедование вести о Христе до скончания века (Мф. 28:20), пока не будет пронесена по всему миру, так как Господь говорит: «И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придёт конец» (Мф. 24:14).

Богословское обоснование миссии можно найти в Священном Писании в Ветхом Завете как прообраз новозаветной проповеди, а в Новом Завете она действует в Церкви, основанной Христом: «Миссия является продолжением дела Христова по просвещению этого мира, а потому миссионер – это тот человек, который несет в себе свет христианского благовестия и должен быть

¹⁶ Миссиология. Учебное пособие. – М.: Миссионерский отдел Русской Православной Церкви, 2010. – С. 15.

готов к тому, что тьма и злоба мира будет препятствовать его проповедническому деланию»¹⁷. Миссионерское служение – «непреложная составляющая жизни Церкви»¹⁸. Несмотря на широкое распространение проповеднической деятельности в ней долгое время не было научной обоснованности. «Серьезное богословское обоснование миссионерской деятельности было дано в святоотеческий период»¹⁹. Ярким примером миссионерства является ап. Павел. Он совершил три миссионерских путешествия, побывав в Малой Азии, на о. Кипр, в Греции, достиг европейских берегов и везде, даже пребывая в оковах, нес людям с силой, убежденностью и ясностью благовестие о Воскресшем Господе. «А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших» (1Кор.15:17). И везде, как результат его миссионерства, возникали христианские общины. Современные миссионеры должны быть разносторонне образованы и воспитаны, идти по стопам апостола Павла и тогда Церковь будет иметь право на будущее.

Цель миссии в распространении православной веры и, через воцерковление людей, в спасении во Христе. Однако для достижения главной цели необходимо обозначить и промежуточные стадии. К таким целям относятся учреждение поместных церквей, богословское обучение местного населения, перевод Священных и богослужебных текстов на местные наречия, изыскание возможности проповеди на понятном для прихожан языке. В сферу обязанностей миссии входят также благотворительность и социальное служение, образовательная и культурная деятельность. Доступная для понимания проповедь Евангелия - непреложное условие успешной миссии. «Евангельская проповедь есть сердце миссии. Ее цель – перерождение человеческого существа»²⁰. История русского христианства берет свое начало от миссионерского подвига свв. равноап. Ольги и Владимира.

¹⁷ Там же. 59

¹⁸ .Ефимов А.Б. Православная церковь на Камчатке в XIX веке/Миссионерское обозрение. № 11, 2004; № 12, 2005. – С. 49.

¹⁹ Жития Сибирских Святых/Под ред. Преосвященного Сергия, епископа Новосибирского и Бердского. Новосибирск, 1999. - С. 288.

²⁰ Избранные труды Святителя Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки/Сост. магистр богословия протоиерей Борис Пивоваров.- Новосибир.,1997.- С. 367.

Апостольская проповедь несет в мир радость Благой Вести, радость сопричастности Воскресению Христову. Проповедник делится этой радостью Божией любовью: «Ибо от избытка сердца глаголют уста» (Мф. 12. 14.). Свидетелями этой благодатной радости были апостолы и все поколения христиан. Свт. Николай Японский выразил это такими словами: «Вначале завоевать любовь и уважение, а затем нести людям Слово Божие»²¹. Эту христову любовь сумел воплотить свт. Иннокентий (Вениаминов). По Божией воле он и его семья, проехав тысячи километров, поселились в землянке на острове Уналашка вблизи Аляски, для того, чтобы нести слово Божие алеутам. Священники - миссионеры Сибири и Дальнего Востока организовали длительные экспедиция, опираясь на помощь немногочисленного местного духовенства. XVII - XVIII вв. ознаменовались вхождением в состав России многочисленных малых народов со своими верованиями. Православная Церковь оказалась не готова к такой полномасштабной проповеди. Поскольку Церковь входила в государственную структуру, именно государство определяло тогда цели и задачи Церкви. Главным интересом власти было решение политических задач, т. н. «социальный евангелизм». Именно потому, что правительство имело целью колонизацию, а не христианизацию Китая, эта миссия оказалась безуспешной.

Провальная миссионерская деятельность предыдущего периода позволила переосмыслить отношение к миссионерству и со стороны государства и со стороны Церкви. В период XVIII - нач. XIX вв. Сибирь, населенная язычниками стала представлять значительный интерес для миссионерской практики. Филофей Лещинский, митр. Тобольский крестил около сорока тысяч монголов, татар, вогулов и др. За время его служения было построено 37 церквей. Архим. Макарием (Глухареввым) была основана Алтайская миссия. Он перевел на местные наречия Евангелий от Матфея и Иоанна, молитвы и книги. Свт. Макарий, поняв, проповедь от европейца не достигает цели, принял образ жизни и быта кочевника и уже собственным примером показал

²¹ Свт. Николай Японский. Видна Божия воля просветить Японию: Сборник писем. - М., 2009. - С. 167.

христианскую веру²². Кроме этого он подавал туземцам примеры личной гигиены и заботы о здоровье. Свт. Макарий не только проповедовал, но и создал первую в тех краях христианскую общину, крестив 675 человек. Святитель оставил нам огромный опыт миссионерской практики.

Свт. Иннокентий, епископ Иркутский открыл миссионерскую школу, где изучались китайский и монгольский языки. Также в этот период оказывалась максимальная поддержка местному духовенству, ведущему проповедническую деятельность. В XIX - начало XX вв. начали совершаться хиротонии ставленников из числа обращаемого народа. Этот период ознаменовался открытием многочисленных новых миссий, появление подвижников, хорошо знакомых с местной культурой, понимающих особенности самосознания обращаемого народа.

Духовная миссия в Северной Америке была основана купцом Г. И. Шелиховым на собственные средства. Григорий Иванович не только преподавал местным жителям грамоту, счет, и естественные науки, но и проповедовал христианскую веру. Он был инициатором создания миссии в Америке, впоследствии утвержденное Святейшим синодом. В 1794 г. на Аляску с Валаама прибыл архим. Иоасаф (Болотов), тогда еще простой монах. Тяжелейшие условия Заполярья и недостаток в самом необходимом терялись перед трудностями преодоления местных обычаев. Предпринятые меры, являющиеся для нас кладязем миссионерского опыта, привели к тому, что к 1793 году на Аляске и Алеутских островах было около 12 000 христиан. Его стараниями создавались церковные школы с целью обучения и дальнейшей подготовки местных детей к священническому служению. То есть был применен метод, заключающийся в использовании местного языка и рукоположении местного населения, который теперь называется инкарнационный.

Считается, что цель миссии определяет ее метод. Так, например, методы, используемые при русификации населения, отличаются от методов,

²² Витер И.В. Православная Церковь на Камчатке в XIX веке/Материалы Научно-богословской конференции «300 лет Православия на Камчатке: миссия Церкви в прошлом и настоящем». Москва, 12 апреля 2005 г.-М., 2005.- С. 237.

необходимых при учреждении национальной Церкви. Святыми русскими миссионерами был применен второй вариант апостольства. В 1798 году архимандрит Иоасаф погиб в Охотском море. Его дело продолжил другой миссионер, Герман Аляскинский, затем митр. Иннокентий (Вениаминов), проповедавший на острове Уналашка в 1823 году.

Алтайская миссия в XIX в., трудами архим. Макария (Глухарёва), явилась образцом миссионерских переводов богослужебных текстов и службы на алтайские наречия, послужившие примером к подобной деятельности повсеместно. Архим. Макарий сделал перевод почти всего Евангелия и части Апостола, а также некоторые толкования. Засияли подвигами миссионерства св. Иннокентий Иркутский, свв. Иоанн и Филофей Тобольские, и многие другие. Многие приняли крест мученического подвига за Христа. Их труды открывают нам пути Промысла Божия, ведущие к проповеди Евангелия, созиданию общества, живущего идеалами святости, стремящегося к святости. Их дела и их опыт миссионерства под угрозой смерти возвещают людям путь к спасению от смерти. Через веру, через молитву, через Причастие.

1.3. Методологические миссионерские разработки в Русской православной Церкви в XIX — нач. XX вв. и их применимость в миссионерской практике современного периода

Религиозная и миссионерская деятельность православной церкви являлась всегда весьма важной частью духовной жизни Российской империи. Однако усиление роли просветительской работы в наиболее православной, центральной части нашей державы приходится на конец XIX — начало XX вв. В XIX в. начались важные и заметные изменения во всех сферах жизненного уклада населения России: в экономической, политической, культурной и религиозной жизни²³. Происходила замена патриархального земледельческо-сельскохозяйственного быта на развитие промышленности, повышения ста-

²³ История России XIX — начала XX вв. Учебник для исторических факультетов университетов. Под редакцией В.А. Федорова. - М.: ЗЕРЦАЛО, 1998. – С. 35.

туса и значения больших городов²⁴. В связи с этим в значительной мере активизировалась деятельность приходов, создавались новые епархии. Оживилась духовная и миссионерская жизнь всего церковного народа - архиереев, духовенства и прихожан. Планомерно стали восстанавливаться формы приходской жизни, присущие благочестивым традициям нашей Церкви, возрождались благотворительность, церковное просвещение, миссионерское служение²⁵. Православные проповедники вновь обратили свои взгляды к многочисленным народам, непросвещенных светом евангельской веры. Но, к сожалению, данный стремительно развивающийся прогресс, происходящий в стране, весьма заметно оживил и разрушительные тенденции, в числе которых – разнообразнейшее сектантство, социалистические учения, в большинстве своем основанные на откровенном атеизме, лжеучения и ереси. Все они несли значительную опасность для православной веры. Наиболее серьезным положение становится начиная в первое десятилетие XX века. «Религиозная революция», произошедшая в России, способствовала тому, что в апреле 1905 г. был издан высочайший указ Правительствующему Сенату «об укреплении начал веротерпимости», а в октябре, всеобщая политическая стачка вынудила императора к изданию Манифеста от 17 октября – «Об усовершенствовании государственного порядка», а обер-прокурор К. П. Победоносцев был отправлен в отставку²⁶. Новые положения о свободе совести и вероисповедания дали возможность свободно действовать сектам, легализовали свободу иноверия и инославия, В результате этих антицерковных реформ от Русской церкви отпало значительное количество православных. Главной заботой церковных людей в это тяжелое время стало сохранение православной веры среди русских людей и недопущение падения религиозности и нравственности народа. В данной весьма критической ситуации необходимо было

²⁴ Там же. 44

²⁵ Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви. Ефимов А. Б. - М.: ПСТГУ, 2007. - С. 83.

²⁶ Вероисповедные реформы правительства П.А. Столыпина, Сафонов А. А. – Вильнюс: Знание. 2011. С. – 39.

нахождение кардинальных путей и способов утверждения веры и благочестия людей. Дополнительные трудности составляла необходимость дифференцированного подхода к решению проблемы в различных случаях в зависимости от местных культурных и этнических условий. К примеру, духовные требования русского населения, проживающего в восточной части страны заметно отличались от нужд и требований жителей центральной России. Насущнейшими проблемами зауральской части нашей Церкви стали недостаток подготовленных пастырей, слабое церковное строительство, малочисленность приходских общин и почти отсутствующее духовное образование.

В епархиях, находящихся между этими регионами, активно шла исламизация населения. В одной только Казанской епархии проживало около 600 тыс. крещеных татар, снова переходящих в ислам²⁷. Возводились мечети и открывались мусульманские школы, деятельность которых направлялась против православия.²⁸ Все это наносило ущерб не только жизнеспособности Церкви, но и политическому престижу государства. В южных епархиях стремительно развивалось сектантство, которое после законов 1905 г. о свободе совести и вероисповедания подняло голову по всей России.

На борьбу с «официальной Церковью», как ими именовалась Русская Православная Церковь, поднялись все, от атеистов и социалистов, до баптистов, адвентистов и прозелитов. В этой веротерпимости, кроме ярко выраженной ненависти к Православию, скрывался агрессивный антиправительственный фактор, заражающий не только рядовых прихожан, но и семинаристов и студентов духовных академий. Именно религиозная толерантность стала одной из причин принятия крещеным русским народом социалистической революции²⁹. Мероприятия, проводимые в то время церковными властями и отдельными подвижниками, являются для нас благодатным миссионерским опытом. Во многом неблагоприятные для Православия условия

²⁷ Переход крещеных татар из православия в ислам в Казанской губернии во второй половине XIX - начале XX вв. Понятов А.Н. – М: Религиоведение, 2007. № 1. С. - 35-49.

²⁸ Там же. С .55.

²⁹ Религиозный смысл русской революции. Аскольдов С.А.: © 2004, Библиотека «Вехи». С – 68 -73.

предреволюционного периода совпадают с событиями и обстоятельствами современной жизни Церкви. Как и всегда, против Православия восстают все враждебные силы. Умение применения драгоценного церковного опыта является необходимой задачей современных миссионеров.

В то время как и сейчас, враги Православия объявили нашей вере настоящую войну. В XIX веке на западе России происходило планомерное, не стесняющее себя в средствах, наступление католичества. С размахом распространялись книги, порочащие не только православие, но и русскую культуру, и русскую государственность. Всего лишь за 1905–1907 гг. сотни тысяч православных Юго-Западных областей России, предав свою веру, перешли в католичество.

В северных и центральных областях России махровым цветом зацвело старообрядчество, в основном тоже за счет православного населения. Невиданным образом адепты старой веры ухитрялись организовывать не только новые общины, но и религиозные съезды, создавали духовные школы, и братства, и даже открывали типографии³⁰. В центре России, на волне охлаждения народной веры, идеи социализма и атеизма захватывали все слои населения: интеллигенцию, рабочих, в некоторой мере даже крестьян. Громогласная проповедь безбожия связывалась с социальными чаяниями пролетариата. Проблемы духовности в значительной мере усиливались по причине повсеместного отхода интеллигенции от веры и Церкви³¹.

Таким образом, в конце XIX – начале XX вв. в условиях, когда государственный статус православия оказался под сомнением, основным вектором миссионерской деятельности Церкви внутри страны стало не только, и не столько религиозное просвещение нехристианских народов, сколько насаждение веры исконно православному населению России, борьба с католичеством, протестантизмом и сектантством, а также смертельное противостояние социализму и атеизму.

³⁰ Религиозно-исторический смысл русской революции. Франк С. Л. – М.: Мосты, 1967. - С.7-32.

³¹ Там же. – С 39-45.

Возникла также необходимость в разработке новых методов взаимодействия со старообрядцами, преследование которых было прекращено в 1890 г. По примеру митр. Филарета (Дроздова), который в 1854 г. открыл Никольский единоверческий монастырь у Преображенского кладбища в Москве³², было проведено создание единоверческих монастырей и приходов. Неизбежность необходимого усиления качества духовного просвещения и возрождения миссионерской деятельности Церкви происходило на всех участках церковного сознания. Уже в середине 1880-х гг. производилась организация церковных структур на епархиальном уровне, специально создаваемых для ведения миссионерской работы внутри этих епархий. В этот период происходило активное утверждение новых должностей. Епархиальные, окружные и уездные просветительские структуры, и более поздние епархиальные миссионерские советы начали свою деятельность в данном направлении³³. В 1913 г. общее руководство православными миссиями на территории России было возложено на Миссионерский совет при Священном Синоде РПЦ. Следуя динамике церковных реформ, начатых императором Александром II, направленных, в первую очередь, на возрождение приходских структур, преобразования, произведенные в начале 20 века, явились фактором укрепления самостоятельности приходских общин. Предпринятые меры привели к активизации участия в просветительском служении Церкви не только клириков, но и миссионеров – мирян. Повсеместно происходило возрождение и создание новых миссионерских центров и братств, религиозно-просветительских обществ, духовных попечительств. Широко развивалась благотворительность и деятельность обществ милосердия. Насаждались духовные и общеобразовательные инициативы³⁴. Не прекращалась брань с сектантами, иноверцами и атеистами. Активизировалось проведение миссионерско-просветительских всероссийских и епархиальных съездов, собраний и

³² Сорок сороков. Краткая иллюстрированная история всех московских храмов. Паламарчук П. Издание 3-е, испр. и доп. - М. :АСТ: Астрель, 2004-2005г. – том 3, С. 915.

³³ Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви". Ефимов А.Б. – С. 169.

³⁴ Там же. – С. 28.

совещаний на благочинническом уровне³⁵.

Особо важную роль, как и во все времена, играли крестные ходы с чудотворными иконами и духовными святынями. Производились благоустройство и ремонт действующих церквей, а также, строительство новых с открытием приходов. На многих приходах во время богослужения с амвона звучала живая проповедь. Увеличилось количество и качество духовной и богослужебной литературы, доступной для понимания широкому кругу читателей, в том числе и простому народу³⁶. Данные действия позволили снизить негативное влияние внешних факторов, разрушающих Церковь.

Благодаря стараниям святителя Филарета (Дроздова) и его ученика преп. Макария (Глухарёва), в 1876 г защитившим право на существование полного синодального перевода Библии на русском языке, эти тексты стали печататься повсеместно. Издание Священного Писания было направлено на просвещение неграмотных людей, ранее посещавших библейские занятия у штундистов³⁷. Также проводились мероприятия по снижению стоимости издания, улучшении внешнего вида книги, рассматривалась возможность удешевления рассылки русской Библии по приходам и благочиниям. Во второй половине 19 в. стали широко распространяться издания периодической печати. Регулярно появлялись брошюры, газеты и журналы на церковную тематику, открывались церковные библиотеки. Одним из инструментов миссионерской деятельности стало в 1870 г. по благословению митр. Иннокентия создание Отдела распространения духовно-нравственных книг. К сожалению, революционные события 1905–1907 гг. значительно ослабили эффект миссионерских мероприятий.

Пришедшая в упадок вера и нравственность населения, а также отрицательно воздействующая, активно распространяемая среди народа революционная и провокационная литература значительно нивелировали миссионерскую работу церковных деятелей. Все это побуждало миссионеров искать

³⁵ Религиозный смысл русской революции. Аскольдов С.А. - С. 132.

³⁶ Очерки по истории миссионерства Русской Православной Церкви". Ефимов А.Б. – С. 36- 43.

³⁷ Там же. - С. 13.

новые методы проповеди. Митр. Макарий (Невский), называемый «апостолом Алтая», собирая с собою в миссионерские путешествия чтецов и певцов, называемых «дружиной», подал пример проповедникам начала XX века. В паломничество отправлялись духовенство и миряне, производя яркое впечатление и торжественностью богослужения и убедительностью проповеди. Очень эффективным оказался новый метод религиозного просвещения – вне-служебное общение пастыря и пасомых с душевспасительными поучениями и приятной беседой³⁸. Для нас весьма полезен опыт преп. Макария (Глухарёва) в Алтайской миссии в форме бесед с прихожанами после службы за общей трапезой³⁹. Получив распространение, подобные беседы стали проводиться не только в храмах по окончании богослужений, но и оборудованных помещениях общественных организаций и частных домов⁴⁰. Заметный положительный эффект по укреплению нравственности и благочестия дало открытие обществ трезвости. Православные подвижники активно делились опытом с начинающими проповедниками, создавая народно-миссионерские курсы, на которых читались обучающие лекции, по окончании которых происходила сдача экзамена⁴¹. Начиная с 1908 г. открывались миссионерские кружки ревнителей православия, направленные на изучение основ православной веры⁴². Для борьбы с религиозной безграмотностью населения, являющейся причиной возникновения различных сект, организовывались церковно-приходские школы, оказавшиеся весьма эффективным инструментом в деле православного просвещения.

В 1884–1904 гг. происходит завершение создания данной системы школ и окончательное формирование ее структуры⁴³. Следует признать, что значительных успехов миссионерская активность «официальной церкви» не

³⁸ Митрополит Макарий (Невский). Апостол Алтая. Шипилов В. Н. - Барнаул: Алтайский Дом печати, 2015. - С. 224.

³⁹ Центр хранения архивного фонда Алтайского края (г. Барнаул). Ф. 164. Оп. 1; Оп. 2

⁴⁰ Там же. – С. 175.

⁴¹ Там же. – С. 498, 648.

⁴² Там же. – С. 533.

⁴³ Начальное духовное образование в России: региональный опыт (вторая половина XIX — начало XX в.) Пустовойт Ю. В., Красницкая Т. А. – Иваново: Шуйский ГПУ, 2003. - С. 176.

принесла⁴⁴. Атеистические и раскольнические настроения среди населения Российской империи продолжали активно развиваться. Несмотря на возведенную «на значительную высоту» миссионерскую деятельность, в XIX-XX вв., количество собранных «в лоно Православия» жителей России, все же отставало по численности числу отпадающих в иноверческие религии и секты. Единственным значительным по эффективности методом борьбы с «расколом» и инакомыслием было духовное воспитание молодежи из окологреховных общин через обучение в церковных школах. Но, несмотря на неудачи, религиозная борьба за души людей в труднейшее для Православной церкви время, принесла пользу в виде накопленного бесценного опыта форм и методов проповеднической деятельности духовенства и просвещенной паствы, и совершенствования инструментов православной миссионерской практики. А также в качестве живого примера для современных проповедников евангельской веры. Для современных христиан также важны живая проповедь, мудрый духовный совет, святоотеческое наставление. Огромной силой в деле воцерковления и проповеди обладают крестные ходы, особенно многодневные. Невозможно недооценить значения в просветительской деятельности значения воскресных школ, богословских кружков и православных гимназий. И конечно активная миссионерская проповедь, как средство богословского просвещения тех, кто еще не переступил церковный порог.

⁴⁴ Там же. - С. 213.

Глава 2. Миссионерская работа на приходе и в благочинии

2.1. Этикет миссионера: гармония формы и содержания

Этикет миссионера – это особый свод правил поведения миссионера, которые основываются прежде всего на христианских нормах поведения, истоками которых является Священное Писание, и на традициях, которые приняты в том или ином обществе, куда направился проповедник, если они не противоречат нормам христианской морали. *«Для иудеев я был как иудей... для всех я стал всем, чтобы приобрести хотя бы некоторых»* (1Кор.9:20-22). Таким образом, необходимо вести себя в любой ситуации как человек истинно верующий, а значит и делающий, исполняющий заповеди Божьи, ибо *«Вера без дел мертва»* (Иак. 2, 26). Что такое миссионерская деятельность. Это один из видов существования Церкви на земле, заключающийся в исполнении повеления Иисуса Христа: *«Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари»* (Мк.16,15). То есть провозглашение Евангелия людям, находящимся вне Церкви: не крещёным, крещёным вне православия, или крещёным, но не участвующим в церковных Таинствах. Итогом миссионерской деятельности является осознанное присоединение к Церкви людей, которые ранее к ней не относились. Для того, чтобы человека обратить в веру, ему необходимо показать на собственном примере те идеалы и цели, которые проповедник хочет донести словом. Рассмотрим в данной теме миссионера как человека верующего (соблюдающего заповеди Божии) и его поведение в обществе (воспитанность и соблюдение светского этикета без выхода за рамки христианских норм).

Миссионер – человек, соблюдающий заповеди Божии. Миссионерство начинается с того образа, который дал нам Христос в течение Своего земного служения. Образу Христа уподоблялись апостолы, которые с великим усердием благовествовали о Царствии Божиим. Господь посылал их на проповедь в каждый город перед Собой и даровал им благодатную силу слова и исцеления. Он подготовил их к служению, предварительно сказав, что они должны

делать: «Идите! Я посылаю вас, как агнцев среди волков. Не берите ни мешка, ни сумы, ни обуви, и никого на дороге не приветствуйте. В какой дом войдете, сперва говорите: мир дому сему; и если будет там сын мира, то почит на нём мир ваш, а если нет, то к вам возвратится. В доме же том оставайтесь, ешьте и пейте, что у них есть, ибо трудящийся достоин награды за труды свои; не переходите из дома в дом. И если придёте в какой город и примут вас, ешьте, что вам предложат, и исцеляйте находящихся в нём больных, и говорите им: приблизилось к вам Царствие Божие. Если же придете в какой город и не примут вас, то, выйдя на улицу, скажите: и прах, прилипший к нам от вашего города, отрясаем вам; однако же знайте, что приблизилось к вам Царствие Божие» (Лк. 3,11). Христос говорит о том, что каждый христианин - проповедник, Его посланник в мире. Он не должен заботиться о себе, во что ему одеться, что есть и пить, где ночевать. «Итак, подумай, сколько приобретешь себе новых венцов, и не медли, не откладывай, но, поправившись, пожалуйста, прямо отсюда же отправляйся туда, нисколько не беспокоясь о нужных вещах... если мы получим известие, что ты отправился туда с полной решительностью всё сделать и всё перенести ради спасения душ тамошних язычников, то мы в состоянии будем от такого удовольствия забыть даже, что живем в пустыне»⁴⁵. Для проповедника главная цель – с любовью нести проповедь о Христе людям. «Что лучше, возвышеннее, благороднее служения миссионерского?»⁴⁶ «Оно – самое прямое и непосредственное служение Богу и служение самому высшему благу ближних, а именно вечному спасению их».⁴⁷ Мир вам – пожелание людям мира и добра при приветствии, является следствием того, что мы – христиане: «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин. 13,35). Не всем дана власть от Бога целить людей, но все мы должны проповедовать о приблизившемся Небесном Царствии. Но если миссионера не приняли, нужно просто уйти из того места. Нужно простить людей, неже-

⁴⁵ Свт. Иоанн Златоуст. Письма к разным лицам. Письмо 41.

⁴⁶ Свт. Николай Японский. Дневники. Запись от 8 августа 1881 г.- М., 2008. – С. 146.

⁴⁷ Свт. Николай Японский. Сборник писем. С. 263.

лающих принять Евангелие, и оставив их на волю Божию, покинуть это место. «Аще возможно, еже от вас, со всеми человеки мир имейте» (Рим. 12:18). К большому сожалению, сердце этих людей не способно вместить благую весть. Мир, к великому горю, лежит во, он ослеплен грехом. Увидеть свои беззакония он страшится, поэтому избегает Света. Христос дал образ доброго пастыря, наставника пасомых. Откроем Евангелие от Иоанна: «Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит во двор овчий, но перелезает инуде, тот вор и разбойник; а входящий дверью есть пастырь овцам. Ему придверник отворяет, и овцы слушаются голоса его, и он зовет своих овец по имени и выводит их. И когда выведет своих овец, идет перед ними; а овцы за ним идут, потому что знают голос его. За чужим же не идут, но бегут от него, потому что не знают чужого голоса. Сию притчу сказал им Иисус; но они не поняли, что такое Он говорил им. Итак, опять Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам, что Я дверь овцам. Все, сколько их ни приходило предо Мною, суть воры и разбойники; но овцы не послушали их. Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет. Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить. Я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком. Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец» (Ин.10, 1-11). Этот евангельский отрывок показывает нам истинного Пастыря, пример для проповедника. И сам Он является примером благочестивой жизни как дара Божия, посланного всякому просящему. Этим даром необходимо делиться. Миссионер приводит человека к Богу, указывает на Него людям, не имевшим счастья узнать о Нём, а затем и жить в Нём. Земная проповедь Господа заканчивалась словами, обращенными к апостолам, к Церкви, к нам: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа... и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мф.28.19). Правила христианской жизни сформулировал ап. Павел в своём послании к римлянам: «Любовь да будет непритворна; отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру; будьте братолюбивы друг к другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте; в усердии не

ослабевайте; духом пламенейте; Господу служите; утешайтесь надеждою; в скорби будьте терпеливы, в молитве постоянны; в нуждах святых принимайте участие; ревнуйте о странноприимстве. Благословляйте гонителей ваших; благословляйте, а не проклинаяте. Радуйтесь с радующимися и плачьте с плачущими. Будьте единомысленны между собою; не высокоумствуйте, но последуйте смиренным; не мечтайте о себе; никому не воздавайте злом за зло, но пекитесь о добром перед всеми человеками. Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми. <...> Итак, если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напой его: ибо, делая сие, ты соберешь ему на голую горящие уголья. Не будь побежден злом, но побеждай зло добром» (Рим. 12, 9-18, 20-21).

Необходимо помнить, что всё устраивает Бог, что все находится в руках Его всемогущей воли: «Ибо кто отличает тебя? Что ты имеешь, чего бы не получил? А если получил, что хвалишься, как будто не получил» (1 Кор. 4,7)? В подтверждение - пример современного миссионера священника Даниила Сысоева. Он который рассказывал, что когда усердно готовился к полемике, часто проигрывал, но когда он не мог подготовиться, но усердно молился Богу, то всегда одерживал верх в диспутах. Отец Даниил сделал вывод, что не нужно полагаться на собственные силы, как бы ты не был грамотен и как бы ты ни старался, все упование нужно возложить на Господа. Вот что значит быть блаженным нищим духом – осознать, что мы без Бога ничего не можем! Это Он подаёт нам благодать. Сщмч. Онуфрий (Гагалюк) пишет, что если «кто решается проповедовать христианскую веру без благословения Церкви Православной – тот самочинник и лишается благодатной помощи Божией в своем деле»⁴⁸. Любое миссионерство должно быть миссионерством в Духе. Это особый дар от Бога. И эта благодатная сила присутствует только в Церкви.

⁴⁸ Священномуч. Онуфрий (Гаврилюк). В защиту христианской веры: Реутов православный, 2004. - № 2(4). С. 67.

2.2 Территория пастырской ответственности - «миссионерское поле»

Православный приход – место, где люди встречаются с Богом, приобретают церковную жизнь, духовно растут и помогают этому друг другу и людям, заходящим в храм от случая к случаю. Новопришедшие люди, наблюдая приходскую жизнь, видя изнутри внутрицерковные пороки и настроения, могут надолго отойти не только от данного конкретного храма, но и от Церкви. Поэтому велика роль настоятеля и духовенства храма, а также постоянных прихожан, всей общины в создании жизни прихода литургически насыщенной и духовно зрелой. «Ибо по тому узнают все, что вы мои ученики, если будете иметь любовь между собой». (Ин.13:35). «Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем» (Ин.4:16). Верующим необходимо создать свой приход привлекательным для людей, сделать его миссионерским. «Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф.28:19). Призыв Христа нести свет евангельской проповеди всем, кто хочет познать истину, в наши дни становится особо актуальным. Люди не принимают то ценное, что есть основа нашей жизни. Необходимо усилить проповедь, потому что цивилизация и мир за последнее время все дальше отходят от Христа, подменяя Истину на «богатства мира сего». Свт. Макарий (Невский) пишет: «Братия христиане! Несмотря на то, что искупительная жертва принесена Христом-Спасителем за всех людей, плодами ее могут пользоваться только те, кто веруют во Христа, принадлежат к созданному Им телу – Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, которые вошли в общение со Христом через причащение Его тела и Крови. Значит, не верующие во Христа и не принадлежащие к святой Православной Церкви не могут пользоваться плодами искупления, совершенного Господом Иисусом Христом. А таковых на всей земле и в отечестве нашем остается еще много... Все они имеют нужду в проповеди о Христе и о

созданной Им Церкви»⁴⁹.

Православная миссия на приходе начинается с разработки плана миссионерской деятельности, являющейся частью миссионерского плана своего благочиния. Данный регламентирующий документ содержит данные о социальном, национальном и религиозном составе населения, наличии инославных и деструктивных религиозных организаций, национальных культурных центров и включает в себя мониторинг религиозной ситуации в регионе. Составляется список приоритетных объектов проведения миссионерской работы (образовательные, медицинские социальные, пенитенциарные и иные учреждения). Сфера деятельности православного миссионера имеет определенную «территорию пастырской ответственности», в границах которой совершается миссионерская деятельность. Эта зона ответственности обычно обозначается термином «миссионерское поле».

Господь определил эту территорию в размерах всей вселенной: «Поле есть мир; доброе семя, это сыны Царствия, а плевелы – сыны лукавого; враг, посеявший их, есть диавол; жатва есть кончина века, а жнецы суть Ангелы» (Мф. 13, 38-39). Миссионерское поле – это такое пространство, где совершается духовная брань между вечной жизнью и вечной смертью, где идет битва в сердцах людей за сердца людей. Границы этого миссионерского поля в современных условиях является весьма важными для определения вариантов и методик катехизаторской деятельности, вектора развития духовной православной миссии. Перед православным проповедником стоит сложнейшая задача совершения апостольского служения в таких условиях, когда миссионерское поле содержит в себе огромное количество людей, освободившихся из-под ига безбожной власти и атеистической идеологии, населяющих огромные территории, целые страны, сопоставимые с континентами. Вся эта масса людей, различается по своему составу. Социальные, национальные, культурные традиции и устои осложняют проповедническую деятельность

⁴⁹ Слова и беседы по миссионерскому делу Макария, митрополита Московского и Коломенского.- Сергиев Посад, 1914. С. 217.

современного подвижника. Миссионеру необходимо быть готовым трудиться в постоянно меняющейся обстановке, с разными социальными слоями населения, с разнородными по духовному уровню людьми.

Разнообразие состава «миссионерского поля», разумеется, с учетом исключения из общего списка людей психически нездоровых и маргиналов, неспособных к принятию какой - либо информации (мертвое миссионерское поле), можно условно разделить на несколько категорий.

Самый сложный участок апостольского служения – это, безусловно, территория враждебно настроенных людей, активно противодействующих проповеди Евангелия, открыто вступающих в противодействие и использующих против миссионера все доступные средства. Пример: события в Екатеринбурге вокруг строительства храма св. Екатерины. Благовествование в такой среде действует на безбожников как сильнейший раздражитель и требует от проповедника немалого усердия и терпения. Сщмч. Андроник (Никольский), ученик свт. Николая Японского писал: «И всё ведь подобное говорят люди, которым ни до Бога, ни до беса нет никакого дела; жаль и прискорбно в наших же вместо помощи видеть полное отрицание и насмешку, а уж о том сочувствии, с которым к миссии относится общество, например, в Америке или Англии, нечего и толковать... Подобные люди никаких возражений толком не разбирают, да и не принимают их даже в соображение, а мелют свое, почему я особенно и не старался продолжать спор, чтобы окончательно все уяснить»⁵⁰. Борьба против навязывания религиозности и клерикализма в светское общество для многих из них становится доминирующей деятельностью. Выходит на первый план их общественного уклада. Порой становится смыслом жизни противника Церкви. Проповедь в таком «агрессивном миссионерском поле» является настоящим подвигом современного наследника св. Апостолов. «Мы исполним свой долг, [если] подадим еретикам руку, беседуя с ними с великою кротостию. И блаженный Павел так увещевал, гово-

⁵⁰ Священномученик Андроник (Никольский). Миссионерский год в Японии. Творения. - Тверь, 2004. - Кн. 1. С. 273.

ря: с кротостию наказующу противныя: еда како даст им Бог покаяние в разум истины, и возникнут от диавольския сети, живи уловлени от него, в свою его волю (2 Тим. 2:25-26)». (Беседа 8 на книгу Бытия. Златоуст, Т.4, Ч.1.)

Другой тип территории ответственности - это среда обитания инославного населения. Как правило, иноверцы закрыты для православной проповеди. Живя в цивилизованном конституционном обществе, они редко выказывают агрессивность, но и интереса к евангельскому учению то же не проявляют. Часто недоверие по отношению к Православию является следствием того, что, будучи достаточно ознакомленными с основами своего учения, адепты неправославных религий имеют весьма искаженные знания о христианстве. Большую проблему составляет наличие у иноверцев когнитивного диссонанса между традиционными для их культуры религиозными знаниями и проповедуемой Христовой верой. Подвижнические труды в зоне «захваченного миссионерского поля» и преодоление этого психического дискомфорта у инославных требуют специальной подготовки, высокой богословской грамотности и апостольского дара. Кроме того, многих проповедников смущает мнение, что все иноверцы – это сыны погибели и, поэтому наши враги. Но свт. Иоанн Златоуст учит нас: «И пусть мне никто не говорит: я не имею ничего общего с братом. Только с одним диаволом у нас нет ничего общего, а с людьми мы имеем много общего: все мы имеем одну и ту же природу, населяем одну и ту же землю, питаемся одной и той же пищей, имеем одного и того же Владыку, получили одни и те же законы. Не будем же говорить таких слов, а покажем приличествующую братьям заботливость»⁵¹. Продолжающееся распространение инославия во многих регионах, исторически являющихся православными, требует незамедлительных действий по защите нашей веры и решения проблемы миграционных религий.

Следующий вид общественно - религиозной формации, с которой может столкнуться миссионер это «колеблющееся миссионерское поле». В этой группе находятся те, кто не нашел себя в какой – либо религии, не принадле-

⁵¹ Слово 6 Об учении и наставлении. Златоуст, Т.12, Ч.2.

жит ни к какой конфессии. В большинстве это люди ищущие, сомневающиеся, готовые слушать. К сожалению, часто их согласие на диалог основано на желании поспорить, уличить в неправоте. За откровенным нигилизмом может скрываться либо внутренняя неспособность принять веру, либо посеянная средствами массовой информации ложь о Православии. Здесь от проповедника требуется высокая вера и опыт. Важно умение терпеливо выслушать, понять, а затем убедить собеседника в своей правоте и доказать истину христианского учения. Внимательное сочувствие, терпение и настойчивость - вот необходимые условия для проповеди в данной среде.

Один из наиболее благоприятных участков просветительской работы, это зона людей православных, крещеных по канонам Православной церкви, считающих себя верующими, но не интересующиеся догматическим учением нашей веры. Представители этой группы не видят разницы между ритуалом возжжения свечи и Таинствами Церкви. Сакральный смысл богослужения для них заключается в том, чтобы «постоять» на службе. Случайно оказавшись на крестинах или отпевании, они откровенно смущаются. Церковная обстановка для них, русских православных людей, является не враждебной, но чужой. Присутствуя на богослужении, представители «охлажденного миссионерского поля» постепенно осваиваются, сливаются с рядом стоящими богомольцами, с радостью и интересом выслушивают живую проповедь с амвона, и благоговейно внимают каждому слову, все более чувствуя свою сопричастность православной вере. В какой-то момент у них даже возникает ощущение евхаристической соборности. К сожалению, вера их, как семя посеянное у дороги, не дает полноценного всхода, и, по выходе из храма мирская жизнь снова затягивает их в свою рутину. Эти, так называемые «захожане», способные раз в несколько лет зайти «поставить свечку», но не способные прилюдно перекреститься на купола, подсознательно мечтают о настоящем воцерковлении. При встрече с умным и опытным проповедником, и вероятном воцерковлении, становятся верными помощниками приходского батюшки, компенсируя свою неспособность к полноценному осознанию божьего домо-

строительства усердием в богослужении и общинных делах.

Лица православного вероисповедания, приходящие в храм на Пасху и в великие праздники, но не систематически участвующие в её Таинствах, чьи духовные запросы уравнены с бытовыми и житейскими интересами, относятся к «теплому миссионерскому полю». К этой группе можно отнести тех, кто во взрослом возрасте обдуманно решил принять Крещение, и тех, кто крещен в детстве. И те и другие сознательно приобщаются Святых Христовых Тайн хотя бы один раз в полгода — год. Для них понимание верующих как народа Божьего, как единого организма Христова еще не является осознанным состоянием религиозно здорового сознания. Но именно они нуждаются в особом окормлении, ибо недалеко от них Царствие Божие. Именно про них говорил свт. Николай Японский: «ибо апостолы не должны были бы выйти на проповедь миру, не обратив наперед соплеменников, — а эти, как известно, и до сих пор обращены в самом малом количестве»⁵².

Таким образом, основные требования, предъявляемые к труженикам просветительских центров следующие:

1. Активное осуществление миссионерской деятельности на территории пастырской ответственности.
2. Грамотное теоретическое обучение, знание задач богословской миссии и накопление практического опыта.
3. Целесообразно, чтобы миссионеры имели или приобретали светское высшее образование.
4. Приходское собрание данного прихода должно состоять преимущественно из прихожан, активно участвующих в миссионерской деятельности, знающих проблемы и нужды местного населения и иметь тесные связи с миссионерскими советами приходов благочиния.
5. В миссионерском приходе необходимо формировать институт миссионерских катехизаторов. Миссионерское служение мирян необходимо скоординировать по разным аспектам работы в соответствии с образованием

⁵² Свт. Николай Японский. Дневники. Запись от 8 августа 1881. - М., 2008. - С. 146.

и профессиональными навыками конкретного проповедника. «Между тем как одних посылают на проповедь, другие пекутся о воспитании, образовании проповедников; а иные собирают по всему пространству церковному, слагают воедино, сохраняют, приводят в движение многообразные способы к поддержанию миссий и учреждению новых»⁵³.

6. В приходе богослужения должны иметь преимущественно миссионерскую направленность.

7. Миссионерскому приходу необходимо постоянно поддерживать контакты в методической сфере с епархиальным миссионерским отделом.

Для православного проповедника, продолжающего миссию Христа на земле, несущего сквозь века Его Евангельское свидетельство, вменяется в обязанность дать ищущей Бога, способной к принятию благой Вести душе все необходимое.

2.3 Миссионерское служение мирян

«Итак, когда ты увидишь кого-нибудь, нуждающегося в душевном или телесном врачевании, то не говори себе: почему такой-то или такой-то не позаботился о нем? или: я мирянин, у меня жена и дети; это дело священников, дело монахов. Скажи мне: если ты найдешь где-нибудь золотую монету, разве ты говоришь: почему такой-то или такой-то не поднял ее? Отнюдь нет; напротив, спешишь раньше других схватить ее. Так рассуждай и о павших братьях, и считай попечение о них как бы найденным сокровищем. «Изводящий, – говорится, – драгоценное из ничтожного... будет как Мои уста» (Иер.15:19). (Слово 6 Об учении и наставлении. Златоуст, Т.12, Ч.2.)

Святая Церковь дарует всеобщее призвание к проповеди Евангельской веры, призывает каждого христианина к принятию дара царственного священства. В своем Послании ап. Петр обращается ко всем христианам: «...И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое,

⁵³ Макарий (Глухарев), архимандрит. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры... С. 175.

чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом.... Но вы род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенство Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет». (1Пет. 2, 5; 9–10). Поэтому, одной из важнейших задач, стоящих на современном историческом этапе перед Православной церковью, является возрождение православного благовестия мирян.

Свидетельство о спасении посредством проповеди, как словом, так и делом, всей христианской жизнью – неоспоримое призвание всякого православного человека. Как и проповедь евангельской радости Светлого Христова Воскресения, так и всякое доброе дело, совершаемое христианином, содействует возрождению полноты церковной жизни, и является свидетельством истинности нашей веры в глазах тех, кто еще не вошел в церковные врата. Отсутствие расчленения нашей Церкви на священство и непосвященных, неприятие принципа существования религиозной элиты, дает право проповеди Христа каждому рядовому прихожанину. В современных условиях перед православным мирянином открывается широчайший простор деятельности на поприще миссионерского служения, того служения, которое даст огромную пользу не только тем людям, на которых направлена эта проповедь, но и самим подвижникам. По слову свт. Иоанн Златоуста: «Никто не может успеть в деле собственного спасения без спасения своего ближнего. Потому и Павел говорит: «никто не ищи своего, но каждый пользы другого» (1Кор.10:24), *зная, что собственная выгода заключается в пользе ближнего*».⁵⁴ Каждый православный христианин вне зависимости от его общественного положения должен стать «соратником у Бога»⁵⁵ в деле просвещения мира благой спасительной вестью. В этом нелегком труде во имя Христово возможны и трудности и неудачи. Но, как говорит свт. Иоанн Златоуст: «Если сегодня не убедишь, может быть, убедишь завтра; и если никогда не убедишь, сам ты все равно получишь совершенную награду. Если не всех убе-

⁵⁵ Первое послание к Коринфянам св. ап. Павла (1 Кор.3, 9).

дишь, можешь убедить некоторых. Так и апостолы, хотя и не всех убедили, получили награду за всех, так как ко всем обращались со словом проповеди». (Слово 6 Об учении и наставлении. Златоуст, Т.12, Ч.2.) Трезвое, обдуманное отношение к вере на основе общей духовной православной традиции способствует не только делу личного спасения и возможности приходскому миссионеру правильно организовать свою общецерковную жизнь, найти свое место в приходской жизни, но и сплачивает православную общину. Господь призывает в соратники всех, уже пришедших к вере Христовой, повелевает им «выходить на пути и халуги»⁵⁶ и приводить ко спасению ищущих Бога. Подобная практика единства апостольского служения клира и мирян способствует не только проповеди Евангельского спасения, но и формированию более глубокой соборности на общинно-приходском уровне. Св. Макарий (Невский), повторяя мысль преп. Макария Алтайского, говорил: «Отец Макарий признаёт возможным, полезным и желательным, чтобы в деле миссионерского служения принимали участие лица всякого звания, пола и состояния, и в миссии, как при нем, так и впоследствии, наравне с юношами – сотрудниками его – служили и старец благочестивый, занимавшийся домохозяйством миссии, и старица, ухаживавшая за больными, и образованная девица, обучавшая детей грамоте и готовившая лиц женского пола ко крещению, рядом с женатым священником служил иночествующий иерей. Всем было свое место и свое дело. Если не можешь быть ловцом человеков, говорил отец Макарий, то лови рыбу для питания ловцов человеков»⁵⁷. Совместная миссионерская деятельность на практике доказывает православное учение о царственном священстве всего народа Божьего. При условии такого внутреннего единства приходской общины и наполнения ее единым Духом, евангельская миссия является свидетельством голоса живой Церкви. И как утверждал протопр. Николай Афанасьев, «как ни уничижен был людьми дар пророчества, который лежит в основе служения свидетельствования, он про-

⁵⁶ Евангелие от Луки (14:16-24).

⁵⁷ Свт. Николай Японский. Дневники. Запись от 28 сентября 1879 г. – С. 87.

должает жить в глубинах церковного сознания, как норма благодатной активности верных в Церкви».⁵⁸

Приходские послушания, выполняемые верующими, в алтаре и на клиросе, хозяйственные работы и другие труды на благо Церкви совершаются с целью научения души спасительному пути и совершенствования веры. Но разве истинный христианин не чувствует желание живущего в нем Христа спасти душу ближнего своего? Миссионерское служение проистекает от избытка духовных сил, наполняющих сердце православного христианина, по особой личной и преображающей благодати, как добровольное несение креста Господня. Молитва прихожан и церковные труды служат делу спасения и исходят из осознания своей греховности и страха Божьего, источник сил, ведущих человека на проповедь в любви к Богу и желании служения Ему.

Состояние миссионерского служения, в том числе «апостолата мирян», есть один из основных показателей уровня духовной жизни в любой церковной общине и во вселенской Церкви.⁵⁹ Поскольку для рядового члена Церкви недоступно принесение у престола непорочной жертвы Христовой, то, вхождение во всеобщее священство Церкви для них - любовь к каждому человеку как творению Божьему, сострадание и сорадование с ним, возвещение ближнему Благой спасительной вести, пробуждение в нем жажды спасения, обращение его «К Богу от идолов, чтобы служить Богу живому и истинному и ожидать с небес Сына Его, Которого Он воскресил из мертвых, Иисуса, избавляющего нас от грядущего гнева» (1 Фес 1:9–10). Церковное служение священства и мирян различается по форме служения, но едино по образу евангельского свидетельства и апостольской проповеди. Единство клира и мирян в возвещении истины веры Христовой являют собой доказательство общего свидетельства Церкви. В условиях, когда светским законодательством не поощряется сотрудничество священников со многими государственными и общественными структурами, особенно в сфере образования,

⁵⁸ Миссионерское служение мирян. Вып. 6. Николай Афанасьев, М.: СФИ, 2012.- С. 51–52.

⁵⁹ [см., например: Анастасий (Яннулатос); Шмеман].

огромное значение приобретает апостольство мирян. Именно в этом состоит одна из основных задач миссионерского служения активных прихожан миссионерского служения мирян в православном благовестии. Миссионерское служение прихожан, вопреки общепринятому общественному мнению, что проповедь должна звучать исключительно в храме и только из уст священника, очевидно необходима. Усилий и трудов одних только священнослужителей совершенно недостаточно для катехизации и воцерковления обмирщенных россиян. И не только на современном этапе нашей истории. На Соборе 1917-18 гг. присутствовало 299 мирян из 564 делегатов (при 80 архиереях, 149 пресвитерах, 15 псаломщиках). Этот факт из истории Церкви свидетельствует о том, что не только церковнослужители, но и рядовые христиане способны и должны «в единстве с иерархией» нести миссионерские труды во благо Православия в соответствии с апостольским Преданием. Миссионерское послушание необходимо и для самих проповедников, как средство служения Богу и спасения души, и для окормляемой паствы, как источник слова Божьего и живой пример искренней веры, и для прихода, как показатель его религиозной жизнеспособности, и для всей Церкви, как свидетельство пророческого дара всего Народа Божьего. Наиболее реализуемой формой апостолата мирян могло бы быть установление регулярных дежурств подготовленных прихожан для общения с новоначальными и невоцерковленными людьми и разъяснения им православной литургической традиции. Совершенно необходимы в общении миссионерская приветливость и братское отношение ко всем, приходящими в храм, всесторонняя помощь, терпеливая и заботливая беседа. Для многих храм – это последняя инстанция, куда человек, все перепробовав, обращается за помощью. Это чрезвычайно важно для назидания веры. Ибо если человек сам, сознательно пришел в храм, то значит, он готов слушать, это уже повод преподать ему азы нашего вероисповедания. «Знаю, что многие с неудовольствием слушают наставления. Но какая польза от молчания? Пусть я буду молчать и не докучать вам словами; но таким молчанием невозможно избавить вас от наказания. Напротив, следствие

получается совершенно обратное: такое молчание лишь увеличивает наказание и влечет за собою казнь не только вам, но и мне. Итак, для чего же приятные слова, когда они не только не содействуют делам, но еще и вредят? Какая польза увеселять словом и печалить делом, услаждать слух и подвергать наказанию душу? Потому-то и необходимо опечаливать в здешней жизни, чтобы не подвергнуться крайнему и невыносимому наказанию в жизни будущей. Не роптать, следовательно, нужно за сказанное, а хвалить и принимать с благодарностью». (Слово 6. Об учении и наставлении. Златоуст, Т.12, Ч.2.)

Приходские миссионеры должны принимать ученичество как свою обязанность, как личное право, и как дар Божий. Этот апостольский труд невозможен без личного подвижнического подвига.

Кроме этого, в просветительской работе необходимо учитывать разнородность населения по степени воцерковленности, уровню осознания своего места в Церкви и степени понимания необходимости спасения. Можно предположить, что в настоящее время существуют шесть духовно-религиозных категорий крещеных в Православной вере мирян.

К первой категории относятся воцерковленные люди, сознательно участвующие в жизни Церкви, регулярно приступающие к Святым Таинствам, и часто являющиеся активными членами приходской общины. Прихожане, относящиеся к этой группе, как правило, с желанием откликаются на предложение принять участие в общественном миссионерском служении. Так же, в силу своих возможностей, прилагают усилия по повышению своего духовного образования. Основная работа в данном сегменте заключается в устранении подсознательных барьеров, разделяющих мирян и клир, а также в воспитании понимания всеобщего священства и личной ответственности за апостольское служение всей Церкви. Следует обратить внимание на способность различать понятия церковная дисциплина, личная инициатива и разумная ответственность. Необходимо всячески поддерживать плодотворные инициативы, тем самым поощряя и развивая духовный и образовательный

рост и миссионерскую активность.

Вторая категория это верующие, недавно пришедшие к вере, слабо знакомые с основами православного вероисповедания. Их можно назвать не-офитами, поскольку при их максимализме и категоричности, поверхностные знания и опыт, не позволяют им рассудительно и объективно оценивать собственные заблуждения и ошибки. В этот период новообращенные пребывают скорее в радужном состоянии обретения веры, а не в самой вере. Преподобный Максим Исповедник по этому поводу пишет: «Ум естественно привержен к своим мыслям, и... неразумному уму свои мысли кажутся более всех разумными, хотя бы более всех были нелепы. Мудрому же не кажутся такими свои мысли, но когда даже удостоверение имеет он, что они истинны и добры, и тогда тем больше не доверяет своему суду, а других мудрых поставляет судьями своих мыслей и рассуждений – “не напрасно ли я подвизаюсь?” (Гал. 2: 2); и от них принимает утверждение»⁶⁰. В педагогической работе с ними следует с одной стороны - сдерживать их излишнее рвение, желание спасти всех и сразу, вызванной преувеличенной оценкой собственных сил. А с другой – используя их требовательное отношение к себе, граничащее с фанатичным стремлением примерить на себе образ христианских подвижников и подражание духовному горению святых отцов, перенаправлять инициативу с цели достижения видимых общественных результатов на построение собственной высокодуховной личности, и воспитание не внешнего, а внутреннего аскетизма. Миссионерская работа представителей данной группы возможна только под руководством опытных наставников ввиду воинственного, порой даже агрессивного отношения ко всем инакомыслящим. Абсолютная уверенность в собственной правоте, желание обличать и раздавать поучительные советы, требуют грамотного и рассудительного окормления со стороны духовных руководителей.

В целом, представители второй категории могут вполне эффективно проводить катехизаторскую работу с людьми невоцерковленными, но поло-

⁶⁰ Прп. Максим Исповедник. Главы о любви. III. 58. – С. 56.

жительно относящимися к Православию, составляющими третью группу. Духовное рвение неопитов выглядит весьма симпатичным в глазах сомневающих, ибо и они, при благоприятном стечении обстоятельств готовы мгновенно стать такими же пламенными христианами, жаждущими подвига. Недостаток и рассеянность богословских познаний новоиспеченных учителей компенсируется тем, что их ученики и не в состоянии принять даже среднее по сложности духовное назидание, да они и не особо в нем нуждаются. А искренняя вера в Воскресшего Господа ярче и убедительнее будет передана теми, кто сам еще только что принял эту Веру, и от всего сердца делится этой радостью с окружающими восторженной проповедью и светящимися глазами. Богослужебные и приходские обязанности православных второй группы могут быть вполне по силам для тех, кто только вступил на церковный порог. А далее эстафету принимают более опытные наставники, которые не только делятся пасхальной радостью Православной веры, но и открывают пути, ведущие к этой радости Воскресения.

Четвертой группе принадлежат те, кто, будучи крещен в православии, по каким-то причинам выбрал другие христианские конфессии, но сохранил рассудительно - вежливое отношение к родной вере. То есть, являясь по факту иноверцем, не приобрел негативного отношения к Русской Православной Церкви, но готов к диалогу и не отрицает своего происхождения. К таким людям нельзя и близко подпускать неопитов. Общение с представителями этой категории, а тем более возможность возвращения этих «блудных сынов» основаны только на глубокой духовной беседе. Среди методов взаимодействия с ними могут быть использованы совместное участие в богословских диспутах и круглых столах, общественных и культурных мероприятиях, а также общение в соц. сетях и интернет - ресурсах. Наиболее грамотным решением будет даже не проповедь, а тем более отповедь, а скорее возможность окормляемому говорить самому. Ведь часто проблема скрывается глубоко в себе и при попытке нравоучения прячется еще глубже, а при проговаривании и рассуждении, сомнения в правильности выбора нового вероисповедания,

которые безусловно есть, могут стать видимыми и неоспоримыми. От православного миссионера требуется умение тактично выслушать собеседника, дать ему возможность заглянуть в глубину собственной совести, и, удержавшись от искушения назидания, дождавшись вопросов, мудро на них ответить.

Пожалуй, основная масса крещеных русских людей относится к пятой группе, ничего не надо им говорить. Либо оно все – все знают, либо им ничего – ничего не интересно. От приходских миссионеров при работе с этой категорией требуется именно работа. Просто работа, выполняемая по принципу «терпенье и труд все перетрут». Собственно это и есть основная задача миссионерских и просветительских органов. Воцерковление и катехизация этих людей, когда-то крещеных, но об этом забывших, впрочем, на крещение и Пасху иногда вспоминающих, что они православные. Ежедневная, рутинная работа всех катехизаторов, а в идеальном варианте, всех прихожан: через проповедь, разрушающую стереотипы и сердечную холодность, через душе-спасительные и нравоучительные беседы, лучше за чашкой чая, через личный пример веры и вседневную молитву за заблудившихся овец стада Христа. Открытость и искренность в общении, неподдельная забота о спасении души, умение рассеять сомнения и ответить на каверзные вопросы – вот инструменты апостольского труда миссионера – мирянина.

Максимальная осторожность и такт требуется от проповедника в общении с братьями и сестрами, представляющими шестую группу. Это молодежь и взрослые, как правило крещеные в младенчестве, негативно, и даже агрессивно настроенные к Православию. Для проповеди таким людям более подходит мирянин, ибо сам вид православного священника уже вызывает у них неприятие и отторжение. Возможность обращения этих христиан - исключительно в личном примере, разрушающем ненависть, показывающем разницу между их представлением о Православии и самим Православием и всемерном уповании на помощь Божию.

Приходское миссионерское служение является делом сугубо добровольным, и существует согласно тех же законов и на тех же принципах, что и

волонтерство социальное. Различаются они разве что мотивацией и целями. И миссионерская работа, и движение волонтеров не могут быть построены распоряжением начальства или разрядкой сверху. В приказном порядке можно организовать разве что разовую акцию, да и то кое - как. Учитывая эту особенность, восстановление и развитие приходского служения возможно только через воспитание в общине миссионеров, готовых добровольно, во Славу Божию нести крест апостольской проповеди. Только через подготовку и обучение прихожан, способных к этому послушанию в ближайшем будущем удастся вывести приходскую миссионерскую работу на тот уровень, который позволит открыто и неформально заявлять о реальных результатах, видимых и неоспоримых.

2.4. Катехизация как метод миссионерской работы

Таинство Крещения в жизни человека, уверовавшего в Воскресшего Господа, имеет судьбоносное значение. Через это Таинство оглашаемый умирает для жизни греховной⁶¹, освобождается от господства греховной плоти,⁶² омывается в бане пакибытия и получает дар нового рождения в духовную блаженную жизнь с Богом⁶³. Согласно «Пространному христианскому катехизису» свят. Филарета (Дроздова), митр. Московского: «Крещение есть Таинство, в котором верующий при троекратном погружении тела в воду с призыванием Бога Отца и Сына и Святого Духа умирает для жизни плотской, греховной и возрождается от Духа Святого в жизнь духовную, святую»⁶⁴. Как единожды человек приходит в материальный мир через физическое рождение от матери, так через однократное рождение в таинстве Крещения приобретает он жизнь в Вечности. Дорофей (Филип), арх. Пражский, митр. Чешских земель и Словакии, пишет, что: «Крещение для христиан служит как бы дверью для уверовавшего во Христа, вводящей в дом Отца Небесного – его

⁶¹ (Деян. 2, 38),

⁶² (Рим. 6, 3-8),

⁶³ Дорофей, архиеп. Пражский. Путеводитель по Библии.: Киев, 2001. - С. 95.

⁶⁴ Филарет (Дроздов), свт. Пространный христианский катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви. М., 2005. С. 76-77.

святую Церковь»⁶⁵. Сложно переоценить важность этого Таинства для тех, кто хочет приобщиться к спасительной благодати Христовой Церкви. Свят. Феофан (Говоров), затворник Вышенский говорит: «Крещение есть первое в христианстве Таинство, содействующее человека-христианина достойным сподобляться даров благодати и чрез другие Таинства. Без него нельзя войти в мир христианский – сделаться членом Церкви. Предвечная премудрость созидала себе дом на земле: дверь, вводящая в сей дом, есть Таинство Крещения. Сею дверью не только входят в дом Божий, но при ней же облачаются и в достойную его одежду, получают новое имя и знак, отпечатывающийся во всем существе крещаемого, посредством коего разублачают и различают его потом и небесные, и земные».⁶⁶ Свят. Амвросий Медиоланский сказал об истине спасения через это Таинство: «Никто не входит в Царство Небесное, как только через Таинство Крещения»⁶⁷. В день своего славного Вознесения на Небо Господь заповедует своим ученикам: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века» (Мф. 28, 19-20). Но, поскольку и тоже ученики Господа нашего Иисуса Христа, то эти слова относятся и к нам, и являются одним из важнейших заповедей по устройению своей христианской жизни. Еще в своей земной жизни, тайно беседуя с Никодимом, Спаситель определил решающее значение духовного рождения: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух. Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться свыше» (Ин. 3, 5-7). И сам Господь, хотя и не имел нужды в духовном перерождении, пришел на Иордан креститься от Иоанна, проповедующего очищение через покаяние. Об этом же благовествует и евангелист Лука: «покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа» (Деян. 2,

⁶⁵ Дорофей, архиеп. Пражский. Путеводитель по Библии. Киев, 2001. С. 95.

⁶⁶ Феофан (Говоров), свт. Путь ко спасению. Краткий очерк аскетике // Начертания христианского нравоучения. М., 1992. - С. 17-18.

⁶⁷ Цит. по: Макарий (Булгаков), митр. Православное догматическое богословие. СПб., 1857. - С. 258.

38). То же пишет апостол Марк: «Кто будет веровать и крестится, спасен будет» (Мк. 16, 16). Именно поэтому принятие Таинства Крещения должно быть непременно подготовлено тщательным научением оглашаемого основам нашей веры, то есть катехизацией.

Усвоение начальных знаний богословия, воспитание навыков христианского благочестия и научение основам молитвенного делания является непреложным условием допущения новоначального к Таинству. Необходимо добиться понимания крещаемым важности этого события, искреннего покаяния, скорби о совершенных грехах, приобретения искренней веры и желания, неся свой крест, следовать за Христом. Важно, что бы человек осознавал, что Крещение не является магическим «улучшителем» жизни, не ведет к автоматическому решению житейских проблем, оздоровлению, или гарантированному спасению, а является всего лишь началом тяжелого и продолжительного пути борьбы с грехом к наследованию Царства Небесного. Целью крещения должно быть желание соединения со Христом и воспитание искренней, прочной христианской веры. И здесь очень важно мудрое и терпеливое обучение опытным духовным руководителем. Прот. Александр Шмеман однажды указал нам, что «русский человек верит в необходимость священника, как совершителя Таинств, но перестает ждать от него чего-либо другого: научения, руководства, нравственного примера». Невоцерковленные христиане видят в священнике исполнителя треб. Считают, что если они заказали ритуальную услугу, то вся ответственность за совершения обряда и молитвенное делание ложится на священника. Очень часто во время заказанных треб люди разговаривают, совершают телефонные звонки, уходят по каким-то делам. Часто и священники равнодушно относятся к подобному поведению не только случайных людей, но и собственных прихожан. По этому поводу иерей Георгий Казанцев сказал: «Так мертвеют души. Мертвеют не только души людей, ищущих участия в Таинствах, когда они превращаются в заказчиков религиозных услуг. Мертвеют и души тех, кто эти «услуги» предоставляет. Вся приходская жизнь начинает выстраиваться на противо-

естественных для Церкви мирских принципах»⁶⁸. И здесь мы видим серьезную проблему нашего времени: есть православные христиане, а есть христиане, крещенные в Православной церкви. В связи с этим еще больше возрастает необходимость тщательной подготовки к таинству Святого Крещения, научения искреннему исповеданию христианской веры, максимально глубокому осмыслению основ православного вероучения.

Актуальность данного исследования обуславливается еще и тем, что в настоящее время на приходах РПЦ возобновлена практика обязательного оглашения перед крещением. К сожалению, требовательное отношение к взрослым крещаемым и крестным родителям не всегда находит поддержку в современном обществе среди тех людей, которые ведут нецерковный образ жизни⁶⁹.

Часто Таинство воспринимается как некий обряд, чудесным образом приносящий видимую пользу сам по себе, без осознания духовного внутреннего изменения, или как символ национального долга, традиционной обязанности всякого русского человека «сделать как все как у людей». Святая Церковь в своих проповеднических трудах встречает активное сопротивление безбожного, а порой магического и оккультного воспитания людей, оторванных от веры десятилетиями гонений на веру и отрицания Бога. В этом трудность преодоления лжезнаний и заблуждений в наше время во многом схожа с подвигом проповеди евангельской веры в раннехристианские времена. Разве что риск тюремного наказания или смерти сейчас значительно ниже. В апостольские времена, в среде людей, с детства мистически воспитанных и религиозно подготовленных, для приуготовления просвещаемого к крещению было достаточно было убеждения в истинности вести о Воскресении и принятия искреннего покаяния и отречения от языческих или иудейских заблуждений. Согласие на добровольное участие в Таинстве Крещения уже яв-

⁶⁸Георгий Казанцев, иер. Каков почин, таков и результат // Отпавшие или невоцерковленные? URL: http://azbyka.ru/hristianstvo/iskazheniya_hristianstva/4g99-all.shtml (дата обращения 11.09.2014).

⁶⁹ Что нужно знать о Святом Крещении и крестных родителях: М. Ковчег, 2015. – С . 23 -41.

лялось доказательством исповедания веры во Христа. Подтверждение этому мы видим в книге Деяний апостольских: «Итак, охотно принявшие слово его (апостола Петра) крестились, и присоединились в тот день душ около трех тысяч» (Деян. 2, 41), и далее: «Между тем, продолжая путь, они приехали к воде; и евнух сказал: вот вода; что препятствует мне креститься? Филипп же сказал ему: если веруешь от всего сердца, можно. Он сказал в ответ: верую, что Иисус Христос есть Сын Божий. И приказал остановить колесницу, и сошли оба в воду, Филипп и евнух; и крестил его» (Деян. 8, 36-38). Апостол Павел, после чудесного явления ангела в темнице, тотчас же крестил уверовавшего в Спасителя темничного стража и его семью (Деян. 16, 33)⁷⁰.

Главные принципы, применяемые св. апостолами для катехизации, можно увидеть в раннехристианском богословском сборнике конца I века Дидахэ (Учение двенадцати апостолов). Для нас очень важен опыт огласительных бесед древних отцов Церкви и выработанные ими методики просвещения новоначальных. В этом контексте наиболее важными для нас являются первые две части Дидахэ, содержащие первохристианские наставления по подготовке принятию Таинства Крещения. В них говорится о любви к Богу, любви к ближнему, как к самому себе, и содержится, так называемое «золотое правило»: чего не желаешь себе, того не делай и другому. Первая часть книги представляет собой поучение оглашенному перед Крещением, вторая дает сведения о совершении Таинства Крещения, и содержит саму формулу Крещения. В первой главе первой части находятся подробные наставления, заимствованы из Нагорной проповеди Спасителя. В них говорится о любви к врагам, о непротивлении злу и милосердии. Во второй, ограничительной главе, приведены слова, запрещающие убийства (в том числе аборты), прелюбодеяния и блуд, воровство, волхвование и клятвопреступления. В главе третьей приводятся увещательные тексты, начинаемые со слов «чадо мое», призывающих отсекал такие грехи: гнев, как приводящий к убийству; похотли-

⁷⁰ Нефедов Геннадий, прот. Таинства и обряды Православной Церкви. Прот. Нефедов Геннадий. М., 1999. С. 30.

вость и наглость, приводящие к блуду и прелюбодеянию; виды волхвования: гадание по птицам, занятие астрологией и чародейством, ибо, по существу, это идолослужение; ложь и сребролюбие, так как ведет к воровству; богохульный ропот⁷¹. Приводится также перечень добродетелей необходимых человеку для праведной жизни: кротость и смирение, благочестивое отношение к Церкви, почитание проповедников слова Божия, хранение постоянного общения с верными, милостивое отношение к бедным, назидание в хранении заповедей Божиих и стремлении к исповедованию своих грехов. Пятая глава посвящается изображению пути смерти или перечислению грехов приблизительно в том же порядке, как и в запрещениях второй главы. Шестая глава содержит всего три наставления: остерегаться лжеучителей, совращающих со спасительного пути, увещание нести иго Господне, если и не «в целости», то, сколько возможно и призыв воздерживаться от идоложертвенного. Примечательно, что в седьмой главе святыми апостолами допускается возможность совершения Таинства Крещения через обливание. В главе восьмой заключаются указания о постах и о молитве три раза в день, также приводится полностью молитва Господня. Таким образом, учение двенадцати апостолов предлагает нам готовую методику катехизации желающих приобщиться спасительной благодати православной Церкви, допускающую совершение Таинства Крещения только после научения вере и тому образу жизни, который подобает желающим присоединиться к христианской Церкви. Апостолы, раскрывая благодатное значение Крещения, в своих посланиях указывают, что мы в Таинстве Крещения «освящаемся», «омываемся», «очищаемся», «оправдываемся»; что в Крещении «умираем для греха, чтобы ходить в обновленной жизни», «спогребаемся Христу» и «воскресаем в Нем»⁷².

В современных условиях, ввиду частых случаев неискреннего принятия крещения и отпадения из-за хладности и отсутствия веры, необходимо при-

⁷¹ Дидахе. Учение Господа народам через 12 апостолов. URL: <http://predanie.ru/bez-avtora/book/216348-didakhi/> (дата обращения 12.10.2014).

⁷² Закон Божий, составленный по Священному писанию и изречениям Святых Отцов, как практическое руководство к духовной жизни. М., 2004. С. 277.

знать невозможность совершения Таинства только изъявлением желания принять его. Необходим порядок испытания и приготовления уверовавших к вхождению в Православие, установленный в раннехристианской Церкви, то есть оглашение⁷³.

Кормчая Книга, объясняя наименование оглашенных, говорит: «Оглашенный есть поучающийся вере»⁷⁴. Вальсамон в толковании 19 правила Лаодикийского собора поясняет: «Оглашенными называются готовящиеся к Крещению»⁷⁵. В первые века христианства, принятие в число крещаемых уже происходило с большей осмотрительностью, после тщательного испытания, при наличии поручительства верных⁷⁶. Было бы весьма положительным, если бы и в наше время каждый взрослый, приходящий в Церковь, декларировал свое желание стать верным не только перед священником и близкими, приглашенными на Таинство, но и перед членами той приходской общины, где он собирается креститься. И кроме собственного желания и согласия пресвитера, правильно было бы, чтобы стать членом Церкви, получить одобрение присутствующих и инспектирующих опытных прихожан. Таким образом, после испытания, получив сведения о нравственных качествах его души, поведения в семейной и общественной жизни, и удостоверившись в искренности его намерения, приходское собрание выявляло бы искренность желания испытываемого. С одной стороны, количество случайных людей в Церкви значительно бы сократилось, с другой уже сама община, как поручитель, признала бы ответственность за духовную жизнь и спасение новообращенного. Следует признать, что в настоящее время количество некрещенных взрослых весьма незначительно. И, большей частью, это люди сознательно не желающие принимать Святое Таинство. Можно предположить, что данные требования можно было бы предъявлять к крестным родителям крещаемых младенцев. Подобная практика испытания восприемников позволила бы, либо

⁷³ Тальберг Н. История Христианской Церкви. М., 2000. С. 99.

⁷⁴ Вениамин, архиеп. Новая скрижаль или объяснение о Церкви, о литургии, и о всех службах, и утварях церковных. М., 1999. С. 28.

⁷⁵ Правое правоведение. М., 2005. С. 429.

⁷⁶ Флоровский Георгий, прот. Восточные отцы 4 века. Париж, 1992. С. 46.

обязать родителей ребенка требовательней относиться к духовным опыту и качествам наставников для своего чада, либо самим крестным более тщательно, не формально готовиться к участию в таинстве. Думается, что подобное нововведение смогло бы предотвратить, или хотя бы ограничить такое явление, как крещение не на своем приходе. Очень часто, родители желают совершить Таинство не у себя дома, а на приходах с более упрощенными условиями совершения обряда, мотивируя либо тем, что не нравиться священник, либо тем, что холодно, или неудобно. Катехизационная беседа священника и прихожан с людьми, крещенными, но невоцерковленными, могла бы способствовать активизации их духовной жизни. В процессе общения пришедшие, видя искреннее участие и заботу, наверняка примут братскую помощь от опытных прихожан в деле духовного воспитания. Из 7 правила Второго Вселенского Собора мы увидим, что звание христианина даже предшествовало званию оглашенного⁷⁷, поэтому окормление отпавших от Церкви христиан вполне созвучно с традициями древней Церкви. То огромное количество крещеных, но не участвующих в Таинствах христиан требует серьезных, обдуманых, но срочных мер по возвращению их в лоно Церкви. Целесообразно так же, опираясь на опыт Вселенской Церкви, накопленный с I века до времен императора Юстиниана, восстановить структуру богословских школ по катехизации не только крещаемых и их крестных родителей, но и тех, кто уже участвовал в Таинстве, с обязанностью получить более глубокие знания по основам христианского вероучения. Те же обязанности постоянной переподготовки необходимо возложить и на учителей этих школ, так называемых «катехуменов».

Задачи катехизации околоправославных прихожан предполагают развитие сети миссионерских сообществ. Те задачи, которые являются трудно-выполнимыми в немногочисленной общине, значительно упрощаются при условии действенной помощи более организованных приходов благочиния, имеющих подготовленные кадры. Миссионерская работа предполагает со-

⁷⁷ Флоровский Георгий, прот. Восточные отцы 4 века. Париж, 1992. С. 46 – 49.

здание в каждом локальном административном районе подобных сообществ, сплоченных не только общей верой, но и общими миссионерскими задачами. Не умаляя важности епархиальных собраний и семинаров, основная катехизационная и просветительская работа молодежных центров должна проводиться именно в границах попечения конкретного благочиния. На духовенство благочиния таким образом ложится ответственность за развитие у православных волонтеров своих творческих способностей, грамотную и плодотворную реализацию подвижнического задора и духовного горения. Православное общение не только в храме, но и во внебогослужебное время, в процессе миссионерской работы, обмена опытом и, просто, дружеских чаепитий способствует укреплению братской любви, а соответственно и усилению ответственности каждого за свои обязанности и порученное дело. Просветительская деятельность может включать в себя: участие в организации и проведении миссионерских детских лагерей, крестных ходов, паломнических поездок и походов, трудовую помощь монастырям, организацию групп содействия немощным членам прихода, попечение об домах инвалидов и геронтологических центрах, совместное участие в мероприятиях общественных организаций и военно-патриотических клубов. В свое время Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II особо отметил: «Мероприятия подобного рода побуждают молодежь взглянуть на Церковь иными глазами, увидеть в ней не строгого судью, а заботливую мать. Одновременно, благодаря такой деятельности, укрепляются связи со светскими структурами, ответственными за воспитание подрастающего поколения. Общество на деле убеждается в положительном социальном значении Церкви».

Наиболее приоритетными задачами для миссионерских организаций и катехизационных школ являются: приобщение к литургической жизни и воцерковление людей, недавно пришедших в Церковь, просветительская работа по формированию догматически грамотного представления о христианских духовных ценностях, внедрение методологических разработок миссионерского отдела РПЦ на благочинном и приходских уровнях. При выборе

наиболее эффективных приемов работы миссионерских групп следует учитывать социальное состояние населения каждого прихода, уровень богословской грамотности и религиозного воспитания просвещаемых, способность к восприятию преподаваемого им православного догматического учения. При этом необходимо приложение самых разнообразных методов духовного образования.

2.5. Агапы по окончании богослужения как форма проповеди евангелия

Ага́па (греч *ἀγάπη*; агапе, агапа) – общая трапеза, иначе еще именуемая «вечеря любви», неразрывная часть христианского богослужения первых веков, совершаемая в воспоминание Тайной Вечери, на которой Господом нашим Иисусом Христом было установлено Таинство Евхаристии. К общей трапезе, совершаемой после литургии, впервые название «Агапа» применил ап. Иуда в своем соборном послании: «Таковые бывают соблазном на ваших вечерях любви (*ἐν ταῖς ἀγάπαις ὑμῶν*); пиршествуя с вами, без страха утучняют себя» (1. 12). Вероятно, про агапу говорит и ап. Петр во 2-м Послании: «Они наслаждаются обманами (греч. *ἀπάταις*, однако нек-рые рукописи содержат чтение *ἀγάπαις* - «агапами») своими, пиршествуя с вами» (I посл. Иуд. 2.13). Послания сщмч. Игнатия Богоносца свидетельствуют, что изначально такое название имела трапеза, во время которой совершалась Евхаристия. Эти термины, «Евхаристия» и «Агапа» употребляются как синонимы. (Послание к Смирнянам. 8). Примерно с середины II века агапами уже называют совместные братские трапезы верующих, имеющие целью милосердие и благотворительность по отношению к беднякам и вдовам. В первые века сосуществовало несколько традиционных вкушений пищи, схожих с агапами. Также, в практике иудейской традиции совершались общие братские трапезы (Талмуд. Берахот. 6-8), перешедшие в дальнейшем в состав иудейских течений, например в Кумранской общине, и в аскетической египетской секте терапевтов (Филон Александрийский. О созерцательной жизни. 64-69). В язы-

ческих культах древней Римской империи проводились подобные трапезы в соединении с погребальными ритуалами. Евангельские повествования сообщают нам о подобных трапезах, совершаемых Иисусом Христом со своими учениками еще до Тайной Вечери (Мф 14. 15-21, 15. 32-38; Мк 6. 35-44, 8. 1-9; Лк 9. 12-17; Ин 6. 3-13 и др.), а также повествуют нам о совместном вкушении пищи Спасителя и апостолов уже после Его славного Воскресения (Лк 24. 30-31, 41-42; Ин 21. 9-14; Деян 10. 40-41). Деяния святых апостолов дают нам описание этих братских христианских трапез, на которых совершалось преломление хлеба, иными словами, апостолы во время агапы совершали Евхаристию (Деян 2. 42, 46; 20. 7). Второй причиной совершения этих трапез была помощь неимущим (Деян 6. 1-2). Мы можем предположить, что трапеза начиналась с Причащения Телом Христовым, затем апостолы вкушали обычную еду, и уже в конце агапы происходило Причащение Кровью Христовой. Подобный порядок совершения Тайной вечери мы можем видеть у евангелиста Луки (Лк 21. 17-20). В апостольских посланиях при упоминании о трапезе, содержится предостережение от недостойного участия в ней (ср. 1 Кор 11; Иуд 1; 2 Петр 2). Ап. Павел также поучает коринфян различать Евхаристию и вкушение обычной пищи, и назидает не смешивать их: «А если кто голоден, пусть ест дома» (1 Кор 11. 33-34). В качестве вывода, можно предположить, что уже в апостольские времена появилась традиция разделения Тела и Крови Христовой и неевхаристической пищи. К тому же, агапы, хотя и сливались по времени с Таинством Евхаристии, никогда не отождествлялись с ним, а имели своим предназначением милосердие к нищим и христианскую любовь. Во время этих трапез происходили братское общение и благочестивые беседы. Как свидетельствует церковный историк Н. Тальберг: «Это были простые трапезы, в которых принимали участие все христиане, без различия рангов, и в которых участвовали приношениями все по своим силам, что служило поддержанием для бедных»⁷⁸. Об этом же говорит другой историк Церкви Э. Поснов: «Если, с течением времени, общение в имуществе и общие трапезы

⁷⁸ Тальберг Н.Д. История христианской церкви. – М.: Сретинский монастырь, 2017. – С 351.

прекратились, вследствие умножения числа верующих, то взамен того, всякого рода вспомоществования христиан друг другу получили самое широкое развитие»⁷⁹. Странники, путешествовавшие из одной церкви в другую, бедные, больные, старые, вдовицы, сироты и все страждущие – все находили себе помощь и поддержку у христиан». Известие Плиния подтверждает, что в первые века христианства агапы совершалась совместно с Таинством Евхаристии⁸⁰. Во времена св. Иустина мученика, согласно его 1-й апологии, в отношениях между евхаристией и агапой произошли заметные перемены. Евхаристия настолько преобразовалась в самостоятельную службу, что о трапезе автор вообще не упоминает. Но сообщение о Евхаристии св. Иустин дополняет текстом о помощи неимущим, что может иметь отношение к пониманию агапы, как явления, знаменующего христианскую любовь, выражаемую через милосердие и благотворительность. К III веку агапа становится главенствующей в богослужебном круге вслед за евхаристией, постепенно теряя свою значимость и уступая утрене. А уже в конце III века и вовсе уходит на второй план, превращаясь в довольно редкую службу. Климент Александрийский в своем «Педагоге» предостерегает от невоздержанности на агапах, пытаясь донести глубочайший внутренний смысл этого церковного действия: «И если ты любишь Господа Бога твоего и ближнего твоего, то это праздничное и блаженное торжество, имея свойства небесного, происходит уже как бы на небесах... Агапы — дело чистое и достойное Бога, и их цель вспомоществование. Радости вечерей любви, вследствие участия в них многих, действуют на любовь оживляющим образом, они — предчувствие радости вечной...»⁸¹. Богослов дает определение агапы как трапезы любви, пользуясь словами Притчей: «лучше блюдо зелени и при нем любовь, нежели откормленный бык и при нем ненависть», проповедуя участвовать в ней с «воспеванием и прославлением Бога». Совместное участие в трапезе богатых и бедных служило делу научения христиан братской любви. Климент, протек-

⁷⁹ Там же

⁸⁰

⁸¹

стуя против роскоши и излишней щедрости пиршеств, напоминает жителям Александрии о традиции соблюдения строгости и умеренности прежних трапез христианской Церкви. На подобную невоздержанность в роскоши агап указывает и Тертуллиан «Наша вечеря вполне оправдывает свое имя *αγάπη*, которое употребляется греками для обозначения любви (*dilectio*). Чего бы ни стоили наши вечера, мы издерживаемся во имя благочестия на неимущих»⁸².

Оглашенные обычно не допускались на агапы, получая через верных «хлеб заклинания» (Апостольское Предание. 26, 28 и др.), «чтобы они присоединились к Церкви»⁸³. По свидетельству Евхология Серапиона, этот благословенный хлеб имел особую пользу для больных⁸⁴. Минуций Феликс, современник Тертуллиана сообщает: «Собрания наши отличаются не только целомудрием, но и торжественностью; на них мы не предаемся пресыщению яствами, не услаждаем пира вином, самую веселость мы умеряем строгостью, целомудренною речью и еще более целомудренными движениями тела»⁸⁵. Киприан Карфагенский впервые упоминает об отделении евхаристии от агапы и перенесение ее на утро. Согласно Канонам Ипполита и Египетским, агапа, как служба, уже совершенно отдельна от Евхаристии. К тому же ее возможно совершать и вне Евхаристии, а также одними мирянами без духовенства. Присутствующий на агапе епископ, совершив молитву над хлебом благословляет его и раздает верующим, либо пресвитер в случае отсутствия епископа, либо, «в отсутствие пресвитера диакон заступает его место в том, что касается молитвы и преломления хлеба, который он раздает приглашенным; но мирянину не подобает благословлять хлеб, но пусть только преломит, кроме этого ничего не делая». Таким образом и возникли агапы, эти вечера любви, получившие свое оформление в христианской церкви до IV века, и по отделении от Евхаристии, давших основу возникновению нынешней вечерни с ее благословением хлебов. Совершение современными православ-

82

⁸³ Каноны Ипполита - Achelis. S. 105

⁸⁴ Евхологии Серапиона (Johnson. Sarapion. P. 66, 145-146).

85

ными братских трапез по окончании богослужения в подражание практики древнехристианских агап является символом выражения нашего единства и любви во Христе. Именно во время этих трапез по окончании богослужения, по традиции, происходит благочестивая просветительская беседа и братское единение членов прихода, стирание граней между опытными и новоначальными, старыми и молодыми, обеспеченными и малоимущими. Обсуждение приходских вопросов и разъяснение догматических знаний уращают ринятие пищи, как любви Христовой, воплощенной в съестную форму.

2.6. Миссионерское Богослужение в отдаленных и неоткрытых приходах

27 марта 2007 года на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви утвержден документ «Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви», разработанный Синодальным миссионерским отделом Московского Патриархата. В числе прочих положений этот документ содержит главу «Миссионерское богослужение», включающую следующее положение: «Ради облегчения вхождения и пребывания невоцерковленного человека в Церкви целесообразно предоставить приходам, по благословению священноначалия, право проведения особых миссионерских богослужений, в которые были бы внесены элементы катехизации»⁸⁶. Также, в Определении Архиерейского Собора 1994 года «О Православной миссии в современном мире» записано: «Собор считает исключительно важным глубокое изучение вопроса о возрождении миссионерского воздействия православного богослужения» и усматривает «крайнюю необходимость развития практических церковных усилий»⁸⁷. Этими определениями названы необходимые требования к повышению степени осознания верующими того, что есть богослужение и зачем оно нужно каждому неравнодушному к своей душе. В рамках выполнения данных постановлений, усилия могут быть прило-

⁸⁶

⁸⁷

жены для проповеди в населенных пунктах, имеющих разрушенные или не-открытые храмы, а также на приходах в труднодоступных районах и не имеющих назначенного на данный приход священника. Это могут быть и поселки, имеющие постоянное население, и места расположения закрытых храмов и монастырей, где на данный момент никто не живет. В «Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви», в главе «2.2. Формы и методы современной миссионерской деятельности» сказано о воспитательной миссии, которая предполагает усиление миссионерской направленности приходской жизни путем проведения специальных миссионерских богослужений, на которых богослужение сочетается с элементами катехизации, предполагающими употребление одобренных священноначалием богослужебных форм, более доступных для понимания новоначальных⁸⁸. Проведение миссионерских богослужений на этих приходах служит прославлению Господа, способствует проповеди нашей литургической традиции, вселяет в сердца людей, живущих здесь, свет христовой веры и стремление на пути к Богу к возрождению приходской жизни, делает более доступными пониманию людей смысл священнодействий. Целесообразно проведение выездных Литургий в храмах, где эти богослужения совершаются редко, или вообще не совершаются с момента закрытия, организация крестных ходов и молебнов в местах, имеющих церковное и историческое значение, служение панихид на кладбищах, местах расстрела или тайного захоронения людей. Подобные миссионерские служения способствуют просвещению и воцерковлению людей, живущих в данной местности, привлечению их в Церковь Христову, а также дают верующим желание и силы к восстановлению храмов и созданию приходской общины. Эта же мысль высказывается авторами документа: «Богослужение Церкви, по своему существу, всегда носит миссионерский характер, закрепленный в свято хранимых Церковью чинопоследованиях. Литургические молитвы за оглашенных, свидетельствуют о том, что Церковь простигает свою любовь и на тех, кто живет пока еще вне полноты общения с

88

Богом и Церковью. А богослужебная проповедь, носящая экзегетический характер, представляет собой особую форму осуществления вероучительного попечения Церкви о своих пасомых»⁸⁹. При совершении подобных мероприятий необходимо учитывать следующие факторы:

1. В богослужение, без нарушения его строя, могут быть добавлены богословские комментарии, проводимые священнослужителями и студентами духовных семинарий. Подобная практика сопутствующих разъяснений Священных действий и обрядов необходима при каждом миссионерском служении. Священное Писание может быть прочитано на русском языке (местном наречии) с объяснением затруднительных к пониманию мест прочитанных текстов.

2. Во время совершения Божественной Литургии в местах, где находятся полуразрушенные храмы, или их уже нет, необходима установка сений с водруженным крестом, или передвижных палаток специально оборудованных для этих целей.

3. Для того чтобы иметь возможность представить смысл веры и богослужения ясно, доступно, а проповедь была понятной и запоминающейся, требуется предварительная подготовка миссионеров в умении грамотно преподать красоту и истину литургической культуры Православия, особенно для понимания богословски неподготовленными людьми.

4. В комментариях миссионеров должны обязательно присутствовать элементы рассуждения и логики. Беспорядочное высказывание мыслей, лишенных логической последовательности, не может дать положительного результата, а скорее навредит и дискредитирует саму идею проповеди.

5. Закрепление пользы литургической проповеди необходимо производить посредством распространения брошюр с объяснением смысла богослужения и совершаемых молитв, книг Священного Писания и другой духовной литературы.

6. В местах проведения подобных мероприятий имеется необходи-

⁸⁹ в главе «3.7. Миссионерское богослужение»:

мость водружения поклонных крестов, или закладных камней, пред которым верующие могли бы молиться.

Важным методом евангельской проповеди являются однодневные многодневные крестные хода. В отличие от традиционных, идущих по установленному пути движения ежегодных ходов, маршрут миссионерских крестных шествований составляется согласно плану миссионерской работы и может отличаться от предыдущих маршрутов. Главное преимущество многодневного крестного хода от однодневной выездной миссии в том, что во время пешего движения все мероприятия, как то панихиды, молебствия, раздача литературы и проповедь производятся неоднократно. Кроме того, Божественная литургия служится не разово в одном месте, а многократно по всему маршруту в доступных местах. В подобные благочестивые путешествия полезно привлекать детей из воскресных школ и воцерковленных семей. Так же в крестном ходе могут участвовать и местные жители при условии заблаговременного их оповещения и условий доставки к местам выхода богомольного шествования. Молитвенные песнопения, благочестивые беседы на привалах и перед ночлегом, душеспасительные наставления священников в неофициальной обстановке, на фоне чистой, безмятежной русской природы сплачивают паломников. Совместно понесенные молитвенные труды и тяготы пешего похода создают поистине дружеские отношения и доверительную обстановку среди крестоходцев и создают, пожалуй, наиболее благоприятные условия для спасительной проповеди. И среди православных пилигримов, и среди примкнувших случайных людей, и в среде жителей тех городов и весей, куда заходит миссионерский крестный ход. К тому же встречать пришедший крестный ход намного молитвенней, чем автоколонну. Да и прибывшие, те, что потрудившись, пришли пешком, более доступны для понимания и общения, чем те, кто комфортабельно добрался на дорогах авто. Святой Николай Японский пишет: «Из признаков, по которым должен быть, при помощи Божией, угадан хороший миссионер, самый первый есть смирение – источник силы и успеха для миссионера, ибо только “смирненным Бог

дает благодать» (1 Пет. 5: 5), «без которой миссионерское служение ничто»⁹⁰. Рассказ о Православии это одно, видимый молитвенный и подвижнический труд - совсем другое. Трудно переоценить внутреннюю радость, переполняющую человека, встречающего крестный ход, входящий в его село, с хоругвями, песнопениями и сердечными искренними улыбками. Сердца и встречающих, и входящих исполняются ликованием и братской любовью, и не найти такого человека, в душе которого в этот момент не пел бы праздничный пасхальный трезвон! Господи, слава Тебе! Св. Иоанн Кронштадтский говорил: «На взаимном чувстве или понимании наших душ друг друга основывается действие или бездействие проповеднических слов: если проповедник говорит не от сердца, лицемерно, слушатели внутренним чутьем понимают несоответствие слов проповедника с его сердцем, с его жизнью – и слово не имеет той силы, которую оно могло бы принести в том случае, когда проповедник произнес бы его сердечно, особенно когда сам исполнял бы слово свое на деле»⁹¹.

В главе 3.7 «Концепции» дается ссылка на слова ныне покойного Патриарха Алексия II, произнесенные на епархиальном собрании духовенства Московской епархии в 2004 году: «Говоря о восприятии богослужебной или пастырской традиции, не следует забывать, что следование Преданию не есть механическое копирование внешних форм, а живое осмысление и творческое претворение в жизнь перенятого в опыт»⁹². В документе указано, что уже само по себе богослужение «носит миссионерский характер, закрепленный в свято хранимых Церковью чинопоследованиях»⁹³. Практический вывод из сказанного может быть только один: не должно быть ни самоволия, ни самообольщения. Во всем должна быть разумная дисциплина и благоустроенная свобода.

⁹⁰ Николай Японский, святитель. Дневники. Запись от 8 августа 1881 г.

⁹¹ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. М. Московская патриархия. С.- 93.

⁹² Там же. С. – 102.

⁹³ Там же. С – 109.

Заключение

Цель данной итоговой работы – осмысление важнейшей задачи современной православной миссии - продолжение дела Христа, пришедшего в мир, «чтобы рассеянных чад Божьих собрать воедино» (Ин. 11; 52). В работе рассматриваются методы и формы православного благовестия. В частности отмечено, что благочестивая проповедь является действующим инструментом только в сочетании с участием верующих в Евхаристии, главном таинстве Церкви, преподающем человеку Тело Христово для жизни вечной. Христианская вера, основанная на слове Божиим, есть единственный, Богом открытый для людей путь к истинному блаженству. И как Спаситель говорит, что Он есть дверь к Отцу, что Он есть путь, истина и жизнь... то нет спасения вне распятого Иисуса Христа; и без веры во имя Его как Бога истинного, явившегося во плоти, никто не может очиститься от греха, просветиться и войти в Царство Небесное. Для прихожанина должно быть очевидным, что причиной и смыслом того, ради чего верные собираются воедино, являются не личность пастыря, не его проповедь или добрый совет, не братское общение и общие дела, не храмовые святыни или чудотворные иконы, не самая возвышенная идея, но Господь наш Иисус Христос и Его Бескровная Жертва, которой мы причащаемся в храме. Необходимо научение прихожан пониманию того, что Литургическое служение является вершиной нашей духовной жизни во Христе. Осознание людьми христоцентричности нашей веры должно совершаться не только через мудрую боговдохновенную проповедь, но и через Причастие. Познание православного понимания веры неотделимо от Евхаристии. Литургическое общение с избытком наполняет человека теми силами, которые влекут его поделиться этой евхаристической радостью.

Первая часть состоит из исследования исторического и теоретического просветительского опыта Православной церкви. В этой главе произведен обзор методологических направлений миссионерской деятельности христианских подвижников, произведен анализ исторического развития богословской миссии, рассмотрены направления и методы, применимые в миссии на при-

ходе. Осмыслены приоритетные направления миссии РПЦ на современном этапе в каждой отдельной общине и совместной деятельности, проводимая в рамках всего благочиния. В этой главе также содержатся данные о методах просветительской работы русских миссионеров XIX — нач. XX веков, принятых в виду резкого изменения в этот период общественных и экономических отношений общества, а также в условиях ухудшения политической обстановки в государстве.

Особо указано, что проповедь миссионера, исходящая из верующего сердца, наиболее искренне свидетельствует людям о Боге и Церкви. Божественная Любовь, питающая душу верующего взаимным чувством, требует выражения благодарности и желания служения Господу в благом деле – деле спасения других людей. Верующий человек стремится подражать своему создателю в этом служении любви. «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Иоан.3:16). Именно эта Божественная сила возносит христианина в силу царственного священства и становится неиссякаемым источником дара пророчества и благовестия всего народа Божьего. Этот дар является причиной еще одного мотива евангельской проповеди. Христианская любовь верующего человека обращенная к ближнему своему, как живому образу Божию, представляет собой исполнение заповедей, данных нам Спасителем.

Также рассмотрено, что важнейшим качеством миссионера являются всемерная помощь в преодолении сложностей, возникающих на пути воцерковления и уважение личных интересов в сложном деле перестройки всего его сознания, мировоззрения и образа жизни. Проповедник являет собой не только провозвестника воли Бога, но и являет собой в деле свидетельства образ Христа в любви и служении. Только через уподобление Спасителю возможна проповедь Божией Истины. Апостол Павел называет Иисуса Посланником (Apostolos), говоря: «Итак, братия святые, участники в небесном звании, уразумейте Посланника и Первосвященника исповедания нашего, Иису-

са Христа» (Евр.3:1). «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Иоан.20:21). Уподобление Господу нашему Иисусу Христу, как Посланнику Бога – Отца производит в сердце миссионера стремление к проповеди, горение в деле благовестия. Слова Господа: «Итак, идите, научите все народы...» (Матф.28:19) обращены не только к ученикам, но ко всякому православному христианину, принимающей на себя этот дар всеобщего апостольства. Поиск путей собственного спасения неразрывно связан с делом спасения своего искреннего. Для человека верующего во Христа, желание разделить чаяния Спасителя о спасении всех погибающих и заблудших становится естественной нормой его христианской жизни. Ап. Иаков, призывая христиан обращаться в веру тех, кто уклонился или отпал от нее, говорит: «Братия! если кто из вас уклонится от истины, и обратит кто его, пусть тот знает, что обративший грешника от ложного пути его спасет душу от смерти и покроет множество грехов» (Иак.5:19-20).

Данная работа сдержит разъяснения по понятиям миссионерская деятельность, форма и содержание просветительской работы на приходе и методы сотрудничества с другими приходами благочиния, свод правил поведения миссионера. Показан образ миссионера, как проповедника, выстраивающего свое служение в подражании тому примеру, который дал нам в течение Своего земного служения Христос. Этому образу уподоблялись и апостолы, неся свое служение, помогая нам осознать, что только сила Божия может быть нам помощью в этом деле, и что мы без Господа ничего не можем совершить. Проведены рассуждения о том, что православный приход есть место, где люди встречаются с Богом, приобщаются к церковной жизни, трудятся в деле спасения. Уделено внимание вопросам просвещения и воцерковления верующих, желающих повысить свое духовное образование и возможных мероприятий, направленных на совершенствование воспитательных программ для детей и молодежи, деятельности по развитию института семьи. Освещены возможности мероприятий по духовному окормлению и оказанию благотворительной помощи социальным учреждениям и отдельным гражданам. Deta-

лизирована схема создания карты миссионерского поля прихода. Рассмотрены формы проведения православного благовестия, варианты исполнения миссии религиозного просвещения в условиях различных по состоянию духовного уровня людей миссионерских полей. Определены методы проповеди, разрушающей неверие невоцерковленных людей по отношению к Православию, препятствующей продолжающемуся распространению инославия во многих регионах, исторически являющихся православными и требующих незамедлительных действий по защите нашей веры. Освещены вопросы по теоретическому обучению приходских миссионеров. Указано, что Святая Церковь даруя всеобщее призвание к проповеди Евангельской веры, требует от каждого верующего стать истинным свидетелем спасительного учения Иисуса Христа, всей православной общине быть более активной на поприще миссионерской деятельности посредством проповеди, всеми силами и опытом стремясь к насыщению каждого Дарами Божьими и избавления от смерти.

В работе показано, что состояние приходского миссионерского служения, в том числе «апостолата мирян», есть один из основных показателей уровня духовной жизни в любой церковной общине и во вселенской Церкви. Церковное служение священства и мирян различное по форме служения, едино по образу евангельского свидетельства и апостольской проповеди. Для катехизации и воцерковления недостаточно усилий и трудов одних только священнослужителей. Отмечено, что приходские миссионеры должны оказывать всемерную помощь духовенству, принимать учительство как свою обязанность, и как дар Божий, сознавать свое место в Церкви, понимать необходимости благовестия, как дело не только помощи ближнему, но и совершение своего спасения.

Совершение апостольской миссии мирян возможно только через подготовку и обучение прихожан, воспитание навыков к несению этого послушания, укрепление духа через молитву и Причастие. Св. Иннокентий, «апостол Аляски» составил целый свод рекомендаций для миссионеров. Вот что

он пишет: «Первое и действительное приготовление к сему есть молитва, которая одна может отверзать источник высших наставлений и низводит благословение на всякое благоначинание и дело; а потому всегда, и особенно пред всякой беседой с неведующими, которых желаешь просветить словом истины, обращайся к Богу с теплой молитвой»⁹⁴.

В данной работе так же рассмотрены пути возникновения и приобретения современного вида агапы, одной из важных составляющих нашей Евхаристической жизни. Дано определение катехизации, как метода миссионерской работы. Определена цель крещения, как стремление верующего к соединению со Христом, воспитанию в себе искренней и прочной христианской веры и Причастию Жизни Вечной. Познание православного понимания веры неотделимо от Евхаристии.

Внутреннее понимание православными необходимой обязанности проповеди Евангелия подтверждается словами апостола Павла, обращенными к Коринфской церкви: «Если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая обязанность моя, и горе мне, если не благовествую!» (1Кор.9:16). Для христианина возможность соучастия в спасительном деле Христа является великой честью и блаженной радостью. Об этом свидетельствует в своем послании к Римлянам и понуждает христиан к проповеди первоверховный апостол: «Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется. Но как призывать Того, в Кого не уверовали? как верить в Того, о Ком не слыхали? как слышать без проповедующего? И как проповедовать, если не будут посланы? как написано: как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!» (Рим.10:13-15). Аминь.

⁹⁴ Свт. Иннокентий (Вениаминов). Наставления, - М. – т.1. – С. 49.

Источники и литература

I. Священное Писание.

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. - Москва: - Изд-во: Российское библейское общество, 1993. – 1376 С.

II. Труды св. отцов.

1. «Свет Христов просвещает всех!»: Сб. трудов выдающихся миссионеров Русской Православной Церкви. – Новосибирск: Изд-во Правосл. гимназии во имя прп. Сергия Радонежского, 2000.

2. Григорий Богослов. Творения. в 2-х т. – Москва: 2007. Т. 1. Слова. 895 стр. Т. 2. Стихотворения, Письма, Завещания. 943 стр.

3. Журнал Московской Патриархии. 2016 год, декабрь. – Москва: - Изд-во: Московская Патриархия Русской Православной Церкви. 2016. – 96 с.

4. Загладин Н.В. Всемирная история: XX век. Учебник для школьников 10—11 классов. – Москва: - Изд-во: Русское слово, 2007. – 400 с.: ил.

5. Игнатий (Брянчанинов), святитель, епископ Черноморский и Кавказский. Избранные творения. Аскетические опыты: В 2 т. Том I. – Москва: - Изд-во: Сибирская благовонница, 2012. – 308 с.

6. Иоанн Златоуст, святитель. Полное собрание творений в 12-ти томах (25 книгах). – Москва: - Изд-во: Издательство Сестричества во имя святителя Игнатия Ставропольского, 2006. – 16166 с.

7. Исаак Сирий, преподобный. Слова подвижнические. – Москва: - Изд-во: Правило веры, 2009. – 716 с.

8. Макарий Великий, преподобный. Духовные беседы. – Сергиев Посад: - Изд-во: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 2014. – 544 с.

9. Паисий Святогорец, монах. Творения. – Москва: - Изд-во: Издательский дом Святая гора, 2013. – 352 с.: ил.

II. Богословская и исследовательская литература

10. Абаев Н. В., Алексеева Т. Ф. Роль христианства в диалоге и взаимодействии культур Запада и Востока в Сибири и странах Центральной

Азии // Исторические судьбы православия в Сибири. – Иркутск: Изд-во Иркутского гос. технического ун-та, 1997. – С. 46.

11. Анатолий (Мартыновский), архиеп. Мысли по случаю учрежденного в 1865 году Миссионерского общества // Записки Миссионерского общества... – СПб., 1868. – Вып. 4. С. 258–283.

12. Аничков-Платонов К. Н. О мирном распространении Христианства в России. – М., 1845. – 84 с.

13. Арсеньев В. С. Отец Макарий Алтайский: Из семейных преданий. – Орел, 1912. – □

14. Варсануфий Великий и Иоанн Пророк, преподобные. Руководство к духовной жизни, 275.

15. Введенский В. Церковное дело среди переселенцев Сибири // Прибавления к Церковным ведомостям. – 1913. – № 13.

16. Восторгов И. И., прот. Из миссионерской практики в Москве // Он же. Полное собрание сочинений. – СПб.: Царское дело, 1995. – Т. 4.

17. Дионисий (Валединский), иером. (впосл. митр.). Идеалы православно-русского инородческого миссионерства. – Казань, 1901.

18. Доброклонский А. П. Руководство по истории Русской Церкви. – М.: Крутицкое Патриаршее подворье, 2001.

19. Ефимов А. Б., Нестеров С. В. Алтайский миссионер Макарий (Глухарев) и переводы Священного Писания на русский язык // Ежегодная Богословская конференция ПСТБИ, 1992–1996. – М., 1996. – С.

20. Ефимов А. Б., проф. Некоторые проблемы православного миссионерства и заветы свт. Иннокентия Вениаминова // Славянский альманах. – М.: Индрик, 1998. – С.

21. Ефимов А. Б., проф. Некоторые проблемы православного миссионерства и заветы свт. Иннокентия Вениаминова // Славянский альманах. – М.: Индрик, 1998. –

22. Журавский А. В. Миссионерская деятельность в Казани на рубеже XIX-XX вв. // Научно-богословские труды по проблемам православной

миссии. – Белгород, 1999. – С. 80–82

23. Из духовного наследия алтайских миссионеров « Сост. Б. И. Пивоваров. – Новосибирск: Изд-во Правосл. гимназии во имя прп. Сергия Радонежского, 1998. – 1

24. Избранные труды Святителя Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки: Юбил. изд. посвящ. 200-летию со дня рождения Святителя Иннокентия « Сост. прот. Б. Пивоваров. – М.: Изд-во Моск. Патриархии, 1997.

25. Избранные труды Святителя Иннокентия, митрополита Московского, апостола Сибири и Америки: Юбил. изд. посвящ. 200-летию со дня рождения Святителя Иннокентия « Сост. прот. Б. Пивоваров. – М.: Изд-во Моск. Патриархии, 1997.

26. Митр. Иларион, Слово о Законе и Благодати. – М.: ПИФ «Столица»: НИЦ «Скрипторий», 1994.

27. Иннокентий (Вениаминов), митр. Московский и Коломенский. Письма Иннокентия, митрополита Московского и Коломенского, собранные И. Барсуковым. Кн. 1–3. – СПб., 1897–1901.

28. Иннокентий (Вениаминов), митр. Указание пути в Царствие Небесное // «Свет Христов просвещает всех». – Новосибирск: Правосл. гимназия во имя прп. Сергия Радонежского, 2000. – С.

29. Иннокентий (Вениаминов), святитель. Наставления священнику, назначаемому для обращения иноверных и руководства обращенных в христианскую веру.

30. Иоанн (Восторгов), протоиерей. Полное собрание сочинений. Т. 4. М., 1916. С. 208.

31. Иустин (Попович), преподобный. Внутренняя миссия нашей Церкви.

32. Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник: В 3 кн. – М.: Наука, 1988

33. Кудрявцев А. Н., прот. Краткий очерк русской миссионерской

деятельности вообще и православного миссионерского общества в частности.
– Одесса, 1885.

34. Макарий (Булгаков), митр. История Русской Церкви. – М., 1995. – Кн. 2

35. Макарий (Глухарев), архимандрит. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе // Свет Христов просвещает всех. Новосибирск, 2000. - 418 с.

36. Макарий (Глухарев), архимандрит. Мысли о способах к успешнейшему распространению христианской веры... С. 283.

37. Макарий (Невский), святитель. Слова и беседы. С. 211.

38. Малков Ю. Г. Русь Святая: Очерк истории Православия в России. – М.: Правило веры, 2002. – 621 с.

39. Материалы для биографии основателя Алтайской миссии архим. Макария Глухарева / Под ред. Д. Д. Фил-нова [Филимонова] – М., 1892.

40. Мейендорф И., прот. История Церкви и восточно-христианская мистика: Сб. работ. – М.: ПСТБИ, 2003.

41. молич И. К. История Русской Церкви, 1700–1917. – М., 1997. – Т. 8. Ч. 2.

42. Накамура К. Достоевский и Николай Японский // Вопросы литературы. – 1990. – № 11/12. – С. 353–355.

43. Нестеров С. В. Жизнь и труды алтайского миссионера архимандрита Макария (Глухарева) и актуальные вопросы его духовного наследия. – М.: ПСТГУ, 2005.

44. Нестеров С. В. Словом и житием наставляя: Жизнь и труды преп. Макария Алтайского. – М.: ПСТГУ, 2005.

45. Николай (Касаткин), архиеп. «И в Японии жатва многа...»: Письмо русского из Хакодате // Дневники св. Николая Японского. – Изд. Хоккайдского университета, 1994.

46. Николай Японский, святитель. Видна Божия воля просветить

Японию: Сборник писем. М., 2009. -363 с.

47. Николай Японский, святитель. Дневники. Запись от 28 сентября 1879 г.

48. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви. Московская патриархия. М, 2018. – 176 с.

49. Онуфрий (Гагалюк), священномученик. В защиту христианской веры // Реутов православный. 2004. № 2(4). - 218 с.

50. Письма архим. Макария Глухарева, основателя Алтайской миссии / Под ред. К. В. Харламповича. – Казань, 1905.

51. Платон (Игумнов), архим. Миссионерские труды свт. Иннокентия (Вениаминова) и их значение для культуры России // Миссионерское обозрение. – 1996. – № 6.

52. Поттов А. Н. Некоторые аспекты миссионерской деятельности «Братства святителя Гурия» // Православный собеседник. – 2003. – № 2(5). – С.

53. Птахов П. В. Архимандрит Макарий (Глухарев), основатель Алтайской миссии. – М., 1899.

54. Раймер И. Миссионерская деятельность древнерусского монашества. – М.: Логос, 1996.

55. Римский С. В. Российская Церковь в эпоху реформ. – М.: Изд-во Крутицкого Патриаршего подворья, 1999.

56. Слова и беседы по миссионерскому делу Макария, митрополита Московского и Коломенского. Сергиев Посад, 1914. -289 с.

57. Соловьев С. М. История России с древнейших времен: В 15 кн. – М., 1988. – Кн. 3. Т. 5/6.

58. Устав Православного Миссионерского общества. – СПб., 1869.

59. Фирсов С. Л. Русская Церковь накануне перемен (конец 1890-х – 1918 г.). – М.: Духовная библиотека, 2002. – 624 с.

60. Флоровский Г., прот. Вера и культура: Избр. Труды по богословию и философии. – СПб.: РХГИ, 2002.

61. Тальберг Н.Д. История христианской церкви. – М.: Сретинский монастырь, 2017. - 560 с.

62. Шмеман А. Д., протопр. Исторический путь православия. – М.: Паломник, 1993. – 480 с.

63. Ястребов И. И. Краткие сведения о жизни и деятельности архимандрита Макария, основателя Алтайской миссии: По случаю столетней годовщины со дня его рождения (8 ноября 1792 г.). – Бийск, 1893.

III. Художественная литература.

64. Достоевский Федор Михайлович. Братья Карамазовы. – Москва: - Изд-во: Эксмо, 2017. – 800 с.

Список используемых сокращений

Ап. – апостол.

Архиеп. – архиепископ.

Архим. – рахимандрит.

Еп. – епископ.

Игум. – игумен.

Иер. – иерей.

Иером. – иеромонах.

Митр. – митрополит.

Мон. – монах.

Патр. – патриарх.

Преп. – преподобный.

Прот. – протоиерей.

Равноап. – равноапостолный.

Св. – святой.

Свят. – святитель.

Свящ. – священник.

Сщмч. – священномученик.