



Религиозная организация

духовная образовательная

организация высшего образования

ЯРОСЛАВСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ

Ярославской Епархии Русской Православной Церкви

КАФЕДРА БОГОСЛОВИЯ И ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ

ДОПУЩЕНА К ЗАЩИТЕ
Заведующий кафедрой
Шустров А.Г.

_____ подпись
«__» _____ 2019 г.

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
НА ТЕМУ:**

**«ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ
СИНОДАЛЬНОГО ПЕРИОДА»**

Научный руководитель

**Игумен Борис (Баранов)
проректор по учебной работе**

Исполнитель

Протоиерей Димитрий Чистюхин

Ярославль 2019

Выпускная квалификационная работа студента V курса Ярославской духовной семинарии (сектор заочного обучения) протоиерея Дмитрия Чистюхина на тему: «Ярославские подвижники благочестия синодального периода» допущена к защите.

Научный руководитель:

проректор по учебной работе

игумен Борис (Баранов) _____ (подпись, дата)

Рецензент:

кандидат богословия, доцент

протоирей Василий Марченко _____ (подпись, дата)

Проректор по научно-исследовательской работе,

доктор культурологии, профессор

Шустров Андрей Григорьевич _____ (подпись, дата)

Выпускная квалификационная работа выполнена и защищена на заседании

Ученого Совета « ___ » _____ г. с оценкой

(оценка прописью)

Председатель Ученого Совета,

Ректор Ярославской духовной семинарии

Митрополит Ярославский и Ростовский

ПАНТЕЛЕИМОН

Содержание

ВВЕДЕНИЕ.....	4
ГЛАВА 1. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ СИНОДАЛЬНОГО ПЕРИОДА ИЗ ЧИСЛА АРХИЕРЕЕВ.....	15
1.1 Подвижники благочестия из числа правящих архиереев Ярославской епархии в Синодальный период.....	15
1.2. Подвижники благочестия из числа архиереев выходцев из Ярославской епархии.....	32
ГЛАВА 2. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ МОНАШЕСКОГО ЧИНА	51
2.1. Подвижники благочестия монашеского чина подвизавшиеся на территории Ярославского края.....	51
2.2 Подвижники благочестия монашеского чина из числа уроженцев Ярославского края, подвизавшиеся за его пределами.	62
ГЛАВА 3. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ ИЗ ЧИСЛА БЕЛОГО ДУХОВЕНСТВА И МИРЯН.	84
3.1 Ярославские подвижники благочестия из числа белого духовенства. ..	84
3.2. Ярославские подвижники благочестия Синодального периода из числа мирян.	101
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	114
СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ.	120

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования. Обратившись к истории только лишь Ярославской епархии, представляющую собой небольшую часть Русской Церкви мы можем назвать имена нескольких десятков подвижников благочестия Синодального периода имевших отношение к Ярославскому краю. В их лице Церковь выступает во всей ее полноте. Среди Ярославских подвижников видим мы святителей и миссионеров, поднявших апостольские труды, и в монашеском чине подвизавшихся, бесребреников и Христа ради юродивых. В наше время, когда по сравнению не только с Синодальным периодом, но и ближайшими к нам временам Советской эпохи поменялся весь уклад народной жизни и когда разрушению подвергаются самые основы общества, важнейшим элементом сохранения народа является историческая память. Сохранения знаний о истории не только всего государства Российского и роли в ее истории Православной Церкви, но и знаний о истории своей малой Родины. Осознания живой связи с подвижниками жившими на той же земле где живем мы. Молившимися в тех же храмах и монастырях где молимся теперь мы. Понимания живой связи между Церковью земной Воинствующей, и Церковью небесной Торжествующей. В этом и состоит по нашему мнению актуальность нашего исследования.

Цель: дать всесторонний анализ деятельности подвижников благочестия Ярославского края в синодальный период.

Для достижения поставленной цели нами сформулированы следующие **задачи:**

1. Выявить подвижников благочестия из числа правящих архиереев Ярославской епархии в Синодальный период.
2. Описать подвижников благочестия из числа архиереев Синодального периода выходцев из Ярославского края.
3. Проанализировать деятельность подвижников благочестия монашеского чина подвизавшихся на территории Ярославского края в Синодальный период.

4. Исследовать деятельность подвижников благочестия монашеского чина из числа уроженцев Ярославского края подвизавшихся за пределами Ярославской епархии в Синодальный период.
5. Выявить подвижников благочестия из числа белого духовенства Ярославской епархии в Синодальный период.
6. Описать деятельность Ярославских подвижников благочестия из числа мирян в Синодальный период.

Объектом исследования являются традиции благочестия Синодального периода.

Предметом - деятельность Ярославских подвижников благочестия в Синодальный период.

Разработанность темы. Рассматривая историографию данной темы мы можем разделить исследователей уделявших ей свое внимание на несколько групп. К первой из них принадлежат исследователи работавшие в к.ХІХ-н.ХХвв. Вообще интерес к подвижникам благочестия Синодального периода, возникает в к.ХІХв. причем он возникает в первую очередь не у представителей церковно-исторической науки а у церковных писателей и публицистов. Наиболее известным из которых является Поселянин Е. (Погожев) (1870-1931гг). В своей работе «Очерки из истории русской церковной и духовной жизни XVIII века» изданной в 1902г., рассмотрев многие нелюбимые факты из истории Русской Церкви в XVIIIв. он тем не менее основываясь на многочисленных примерах, пришел к выводу о том, что не смотря на все нестроения, не только простой народ «но и высшие классы в XIX веке, который нельзя не считать во многом отголоском предшествующего ему XVIII века, дали высокие образцы истинного русского подвижничества».¹

Первым, кто попытался дать оценку близкую к научной, такому явлению как почитание подвижников благочестия был свщмч. Никодим

¹ Поселянин Е. Очерки из истории русской церковной и духовной жизни в XVIIIв. - СПб.: «Сатис», 2011. - С.167.

(Кононов) епископ Белгородский (1871-1919гг.) опубликовавший в 1903г. в журнале «Странник» статью «Не канонизированные святые и вопрос о церковно-народном их почитании». В которой он не только констатирует что почитание подвижников благочестия «не противно учению нашей Церкви, далеко оно от суеверия, величаво по своей простоте и задушевности, благотворно в развитии нашего народа в духе православия и строго национальном».² Он же был одним из главных составителей «Жизнеописания подвижников благочестия 18 и 19 веков», изданных Московским подворьем Афонского Русского Пантелеимонова монастыря в 1906-1910гг. в 13 томах.

Что касается до Ярославских подвижников то из опубликованных до 1917г. работ внимания заслуживают только исследование священника Михаила Попова (1865-1938гг. ?) «Изгнанный правды ради. Жизнь святителя Арсения (Мацеевича)» изданная в Санкт-Петербурге в 1905г. И опубликованная в 1913г. в качестве приложения к журналу «Приходская жизнь» работа неизвестного нам автора «Неканонизованные подвижники Ярославской епархии». Являющаяся сборником жизнеописаний Ярославских подвижников XIV-XIXвв. Отец Михаил Попов, не смотря на то что митрополит Арсений на тот момент по прежнему считался государственным преступником, в своем исследовании высказывает мнение о том, что святитель Арсений не только невинно пострадал защищая интересы Церкви за что особо почитаем был народом, но был и подвижником которого отличало по словам отца Михаила: «Редкое сочетание ничем непобедимой непреклонности убеждений среди тяжелых многолетних страданий за них и защита церковного богатства при личной нестяжательности».³

Так же и «Неканонизованные подвижники Ярославской епархии» являющаяся по сути сборником жизнеописаний подвижников благочестия, из которых, кстати, только один подвизался в Синодальный период,

² Кононов Никодим архимандрит. Не канонизированные святые и вопрос о церковно-народном их почитании.//Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Март. - Издание Введенской Оптиной пустыни, 1997.- С.4.

³ Попов Михаил священник. Изгнанный правды ради. Жизнь святителя Арсения (Мацеевича).репринт.- М.: Издательство Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2001.- С.276.

представляет ныне интерес не как научный труд, а скорее как исторический источник.

Вторая по хронологии группа исследователей относится к церковным историкам трудившимся в эмиграции. Из которых в своих исследованиях особо уделяли внимание подвижникам благочестия Синодального периода И.М. Концевич (1893-1965гг.) и И.К.Смолич (1898-1970гг.). Его монография «Жизнь и учение старцев» впервые увидевшей свет в 1936г. по его же словам «не история русского старчества, а лишь попытка представить сущность этой важной ветви православной аскетики и мистики на примере ряда аскетов, наиболее выдающихся». ⁴ Большая часть его работы посвящена деятельности подвижников благочестия Синодального периода. Большинство из которых было канонизировано только в к.ХХв.

И.Г.Смолич в своем труде высказывает мысль о том что в ответ на секуляризационные процессы возникшие в России в следствии церковного раскола возникшего во второй половине XVIIв. и реформ Петра I. «Народ обращается к началу своего религиозного прошлого, к сути православной аскетики - духовному богатству опыта древних отцов. Старчество, первоначально сосредоточившееся внутри монастырских стен, выходит из монастырских ворот в мир. Но только в монастыре могло оно воспринять правильные религиозные идеи, чтобы руководить потом людьми в миру». ⁵ Основным выводом из исследования И.Г.Смолича следует то что возрождение русского монашества в к.XVIIIв. и последовавший за тем расцвет русских монастырей в пер.пол.XIXв. были следствием трудов не только прп. Паисия Величковского но и многих его учеников и последователей. Из которых далеко не все по тем или иным причинам удостоены официальной канонизации.

И.М.Концевич в своей работе «Стяжание Духа Святаго в путях Древней Руси», опубликованной в начале 50-ых гг. ХХв., попытался, по его

⁴ Смолич И.К. Русское монашество. Жизнь и учение старцев. - М.: Церковно-научный Центр Русской Православной Церкви «Православная Энциклопедия», 1999, - С.372.

⁵ То же.С.404.

же словам: «хотя бы и кратко, но всесторонне осветить сущность подвига трезвения и духовной молитвы, приводящей к Богообщению и связанного с этим подвигом благодатного старчества, как руководящего начала».⁶Описывая состояние русского монашества в Синодальный период он так же как и И.Г.Смолич, приходит к выводу о том что в возрождении русского монашества и традиции старчества в конце XVIIIв. главную роль сыграли прп. Паисий Величковский и подвижники его круга. А в пер. пол.XIXв. их ученики, многие из которых подвизались в Оптиной Пустыни. Которой Концевич посвятил свой главный труд «Оптина пустынь и ее время», опубликованный в 1970г., спустя пять после смерти автора. В нем он развивает тему старчества, обозначенную в его предыдущей работе. Сосредоточившись на описании трудов Оптинских подвижников и их учеников в XIX-XXвв.

Однако, И.Г. Смолич и И.М. Концевич разве что упоминали некоторых ярославских подвижников. Прп. Феодора Санаксарского и Оптинских старцев прпп. Моисея и Антония Путиловых, и их брата игумена Исаяю Саровского который хотя и считается подвижником, но к лику святых не причисленного.

В России беспрепятственно заниматься историей Русской Православной Церкви стало возможно лишь в к. 80-ых г. XXв., когда в этой области стали активно работать не только церковные но и светские исследователи. Из работ, написанных в последние десятилетия, в которых уделяется внимание подвижникам благочестия Синодального периода. Можно особо выделить исследование М.М. Громыко (р.1927) и А.В. Буганова (р. 1959г.) «О воззрениях русского народа», вышедшее в свет в 2000 г., и монографию О.В. Кириченко (р.1961) «Дворянское благочестие» изданную в 2002г.. В работе М.М. Громыко и А.В. Буганова подвижникам благочестия посвящена отдельная глава. Исследователи в своей работе

⁶ Концевич И.М. Стяжание Духа Святаго в путях Древней Руси. Репринт.- М.: Издательский отдел Московского Патриархата, 1994, - С.3.

высказывают мнение о том, что в XVIII-н.ХХ вв.: «Массовое народное благочестие...укреплялось через подвиги отдельных подвижников, отрекавшихся от мира и достигавших высокой духовности».⁷ В доказательство авторы приводят примеры из жизни подвижников из числа крестьян.

О.В. Кириченко в своем исследовании «Дворянское благочестие», пытается доказать что реформы проводимые Петром I в исторической перспективе должны были послужить на пользу Православной Церкви. «Структуры имперского государства должны были прежде всего защищать сердце России – Православие, Православную Церковь».⁸ Рассматривая в этом контексте проблему дворянского благочестия он приходит к выводу о том что: «В XVIII веке мы еще застаем у дворян уклад, основанный на традиционных православных нормах жизнедеятельности. В провинции – повсеместно, то же в Москве, в Петербурге – на уровне отдельных семей и лиц».⁹

Обращаясь собственно к теме не канонизированных Ярославских подвижников благочестия, мы с сожалением можем констатировать, что им по-прежнему уделяется мало внимания. Из опубликованных в последнее время работ можно упомянуть лишь работу Д.А. Карпука «Архиепископ Нил (Исакович) (1799-1874): геолог, минеролог, палеонтолог и богослов». Карпук предпринял попытку всесторонне освятить деятельность одного из выдающихся русских архиереев Синодального периода. По его мнению: «Архиепископ Нил (Исакович) был архиереем своего времени. Умный и образованный, строгий и требовательный, внимательный и деликатный».¹⁰ Характеризуя его так же как талантливую администратора и ученого, он указывает так же на то что: «В жестких рамках, отводимых архиереям синодальной и обер-прокурорской властью, владыка использовал каждую

⁷ Громько М.М., Буганов А.В. Указ. соч. - С.196.

⁸ Кириченко О.В. Дворянское благочестие. XVIII век. - М.: «Паломник», 2002. - С.8.

⁹ То же. с.389.

¹⁰ Карпук Д.А. Архиепископ Нил (Исакович) (1799-1874): геолог, минеролог, палеонтолог и богослов. - СПб.: Изд-во СПбПДА, 2015. - С.140.

возможность для улучшения церковной жизни».¹¹ Одной из положительных сторон монографии Д.А. Карпука является то, что автор смог привлечь для ее написания широкий круг источников. Но работа сильно проигрывает в том отношении, что написана в несколько игривом тоне, очевидно из стремления автора привлечь к своему труду как можно больший круг читателей.

Архиепископу Нилу посвящены так же несколько статей игумена Бориса (Баранова). Из которых наибольший интерес представляет опубликованная в Сборнике трудов Ярославской семинарии за 2018г. статья «Миссионерская и просветительская деятельность архиепископа Нила (Исаковича) в 1835-1853гг.». По мнению автора, высказанному в этой статье, «преосвящ. Нил не ограничивался только административной деятельностью епископа, но вникал во все нужды своей паствы, принимая в них посильное участие».¹² И это, а так же его активная миссионерская деятельность особо выделяют его из числа русских архиереев XIXв.

Новизна работы состоит в том что впервые предпринята попытка написания обобщающей работы по данной тематике, вызванной не только в необходимостью сохранения памяти о подвижниках благочестия но и в перспективе прославления в лике святых тех из них чье житие и подвиги не вызывают сомнений и подтверждаются достоверными источниками.

Методология. Методологическую базу исследования составили методы научного познания: историко-генетический, историко-сравнительный.

Историко-генетический метод позволил показать взаимосвязь традиций благочестия в Синодальный период с подвижничеством в предыдущие эпохи.

Историко-сравнительный метод применяется при анализе деятельности различных подвижников.

¹¹ То же. - С.142.

¹² Игумен Борис (Баранов). Миссионерская и просветительская деятельность архиепископа Нила (Исаковича) в 1835-1853гг.//Сборник трудов Ярославской духовной семинарии: сборник статей. Вып. 8.- Ярославль: Филигрань, 2018. - С.81.

Теоретическая значимость. Данное исследование может послужить еще одним шагом на пути исследования, как истории Ярославской митрополии, так и Ярославского края.

Практическая значимость. Результаты нашего исследования могут быть применены в исследованиях и методических разработках в области истории Русской Православной Церкви, истории Ярославской митрополии истории Ярославского края. Преподавателями и исследователями в области данных дисциплин. А так же студентами при подготовке к семинарам, диспутам, коллоквиумам и научным конференциям.

Источники. Для написания исследования был привлечен широкий круг опубликованных источников. В первую очередь, это конечно же, Священное Писание которое использовалось нами по Брюссельскому изданию 1989г. Далее следует особо выделить жизнеописания подвижников благочестия. Документы периода XVIII-XIXвв., из которых особо надо выделить письма и дневники.

Нами была использована переписка свт. Игнатия Брянчанинова с различными лицами. Опубликованная в 2011г. в трех томном издании «Полное собрание писем Игнатия Брянчанинова». А так же ряд писем архиепископа Нила (Исаковича) и протоиерея Нила Доржеева хранящихся в архивном фонде Ярославского музея заповедника.

Кроме того была использована и переписка свт. Феофана Затворника со схимонахом Агапием (Молодяшиным) по публикации в книге «свт. Феофан Затворник. О духовной жизни и молитве Иисусовой».

Использовались нами так же дневники и воспоминания подвижников благочестия и свидетелей эпохи. В первую очередь это конечно же дневники архиепископа Леонида (Краснопевкова) с 1849 по 1864гг., а вернее, выдержки из них изданные под названием «Записки московского викария» в 2012г., а так же «Хроника моей жизни» архиепископа Саввы (Тихомирова) и «Воспоминания об Елизавете Павловне Шиповой первой начальнице

Ярославского женского училища Духовного ведомства 1845-1883г.», составленные Г.Преображенским.

В некоторой степени использовались в качестве источника мемуары князя С.Д. Урусова изданные в 2009г. под названием «Записки. Три года государственной службы».

Кроме того, довольно широко привлекались и публикации в Ярославских епархиальных ведомостях, в основном относящиеся к архиепископу Нилу (Исаковичу).

Исследованный корпус документов достаточно обширен. И позволяет дать представление о вкладе, который сделали уроженцы Ярославского края в сохранение и приумножение традиций благочестия в XVIII-н.ХХвв.

Апробация результатов исследования. Научные выводы и материалы были использованы автором в докладах на научно-практических конференциях. Результаты работы были отражены так же в ряде публикаций. В «Сборнике трудов Ярославской духовной семинарии», и материалов конференции «Чтения Ушинского».

По своей структуре исследование состоит из введения, трех глав, заключения и списка источников и использованной литературы.

Первая глава «Ярославские подвижники благочестия Синодального периода из числа архиереев» состоит из двух параграфов. В первом параграфе «Подвижники благочестия из числа правящих архиереев Ярославской епархии в Синодальный период» не только выявлены подвижники благочестия из числа правящих архиереев Ярославской епархии Синодального периода. Но и рассмотрена их деятельность. Что позволяет нам утверждать, что среди правящих архиереев Ярославской епархии в описываемый период был ряд выдающихся архипастырей, таких как архиепископы: Арсений Верещагин, Евгений Казанцев, Нил Исакович, Димитрий Муретов, Леонид Краснопевков. Отличавшихся не только ревностным служением, личным благочестием. Но и пользовавшиеся еще при жизни уважением со стороны своей паствы как подвижники благочестия.

Во втором параграфе «Подвижники благочестия из числа архиереев выходцев из Ярославского края». Описывается деятельность подвижников благочестия из числа архиереев выходцев из Ярославского края. В числе, которых хотя и мало известные ныне но, несомненно, выдающиеся архиереи своего времени. Среди них не только строгий подвижник и прозорливец епископ Оренбургский и Уфимский Августин (Сахаров), но и митрополит Киевский Филофей (Успенский) известный не только тем, что был не только аскетом, но и умнейшим человеком.

Вторая глава «Ярославские подвижники благочестия монашеского чина» состоит так же из двух параграфов.

В первом параграфе «Подвижники благочестия монашеского чина, подвизавшиеся на территории Ярославского края» проанализирована деятельность подвижников монашеского чина подвизавшихся на территории Ярославского края. Наиболее известными из, которых были подвизавшиеся в Ростовском Спасо-Яковлевском монастыре схииеромонах Амфилохий, архимандрит Иннокентий, архимандрит Пахомий. А так же старец Югской Дорофеевой пустыни. Мы можем сделать вывод о том, что традиции благочестия в монастырях Ярославской епархии в Синодальный период не только не прерывалась но и получали дальнейшее развитие.

Во втором параграфе «Подвижники благочестия монашеского чина из числа уроженцев Ярославского края, подвизавшиеся за его пределами», исследуется деятельность ярославцев подвизавшихся за пределами Ярославской епархии. Среди которых мы видим не только духовную дочь прп. Паисия Величковского схимонахиню Марфу Арзамаскую. Но и брата Оптинских старцев прп. Моисея и Антония Путиловых, игумена Исаяю Саровского. А так же друга и сополитвенника свт. Игнатия Брянчанинова, игумена Илария. Среди Валаамских подвижников в эту эпоху мы так же видим нескольких ярославцев. Среди них духовный сын игумена Дамаскина (Кононова) схимонах Иоанн (Родионов), делатель непрестанной Иисусовой

молитвы Агапий (Молодяшин) и последний Царский игумен Валаама Мардарий (Баранов).

Третья глава «Ярославские подвижники благочестия из числа белого духовенства и мирян» как и предыдущие, состоит из двух параграфов.

В первом параграфе «Ярославские подвижники благочестия из числа белого духовенства» не только выявляются подвижники благочестия из числа белого духовенства Ярославской епархии. Из которых наиболее известными являются священники Матфий Гомилевский и Петр Томаницкий (Иерусалимский). Но и делаются выводы о том что, не смотря на внешние обстоятельства эпохи, приходские священники в большинстве своем ревностно исполняли свои обязанности.

Во втором параграфе «Ярославские подвижники из числа мирян», описывается деятельность подвижников благочестия из числа мирян происходивших из разных сословий. Причем особое внимание уделяется явлению келейничества среди крестьян в Ярославском крае. Рассматриваются так же традиции благотворительности среди Ярославского купечества

ГЛАВА 1. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ СИНОДАЛЬНОГО ПЕРИОДА ИЗ ЧИСЛА АРХИЕРЕЕВ

1.1 Подвижники благочестия из числа правящих архиереев Ярославской епархии в Синодальный период

Из двадцати трёх архипастырей, нёсших в Синодальный период послушание по управлению Ростовской и Ярославской, а после переноса кафедры в Ярославль в 1788г. Ярославской и Ростовской епархии. Семеро были прославлены в лике святых. Но это не означает того, что остальные Ярославские архиереи не совершали ревностно своё служение. Некоторые из них, если и не прославлены в лике святых но, по крайней мере, достойны памяти как подвижники благочестия.

Первым в этом ряду нам хотелось бы назвать архиепископа Самуила Миславского. Управлявшего Ростовской и Ярославской епархией в 1776-1783гг. Малоросс по происхождению, сын сельского священника родившийся в 1731г. Духовное образование он получил в Киевской духовной академии. Ещё вовремя учёбы был пострижен в монашество и рукоположен в священный сан. А по окончании академии оставлен при ней в качестве преподавателя.

Благодаря своим способностям в двадцать шесть лет он уже был назначен префектом академии и преподавателем философии. А с 1759г. некоторое время исполнял обязанности ректора академии. С 1761г. он был назначен архимандритом Киево-Братского Богоявленского монастыря, а с 1768г. Киевского Никольского Пустынного монастыря. В то же году он был хиротонисан во епископа Белгородского и Обоянского. В 1771г. был переведен на Крутицкую кафедру и назначен членом Синода. После убийства 16 сентября 1771г. во время чумного бунта архиепископа Московского и Калужского Амвросия Зертис-Каменского, управлял Московской епархией до 1775г. В 1776г он был переведен на Ростовскую кафедру, которую занимал до 1783г. когда был возведён в сан митрополита и возглавил Киевскую и Галицкую епархию.

Талантливый администратор и «всесторонне образованный богослов,...образцовый проповедник, замечательный лингвист»,¹³ знавший пять языков. Во всех епархиях вверенных его управлению «заботился о просвещении духовенства и о повышении его нравственного уровня».¹⁴ В Ростовской епархии им были основаны в 1776г. духовные училища для детей духовенства в Ростове и Угличе. И заложено новое здание для Ярославской духовной семинарии.

Хотя по отношению к духовенству он был строг, и стремился к усилению архиерейской власти, но «в то же время был весьма близок к нему, особенно к бедным духовного звания».¹⁵ Скончался митрополит Самуил Миславский в 1796г.

По мнению, высказанному митрополитом Мануилом Лемешевским: «Преосвященный Самуил вёл праведную жизнь».¹⁶

Сменивший его на Ростовской кафедре архиепископ Арсений Верещагин, по утверждению выдающегося исследователя истории Русской Церкви И.К.Смолича может быть причислен к наиболее выдающимся архиереям XVIIIв.

Как и его предшественник митрополит Самуил, Арсений Верещагин происходил из духовного сословия. Родился он в г. Кашине в семье священника в 1736г. Учился в Тверской, а затем в Троицкой духовных семинариях, продолжив обучение в Московской славяно-греко-латинской академии, по окончании которой был определен в 1761г. учителем риторики в Тверскую семинарию. Занимавший Тверскую кафедру в 1763-1770гг. святитель Гавриил Петров, не мало потрудившийся для возрождения русского монашества в конце XVIIIв. Обратил особое внимание на Арсения Верещагина. В декабре 1766г. он был назначен префектом семинарии, а в феврале 1767г. пострижен в монашество и вскоре рукоположен в

¹³ Мануил (Лемешевский) митрополит. Русские православные иерархи. - М.: Издание Сретенского монастыря, 2003. Т. II. - С.550.

¹⁴ Там же.

¹⁵ То же. - С.549.

¹⁶ То же. - С.550.

иеродиакон, а за тем и в иеромонахи и назначен настоятелем Малицкого Николаевского монастыря. В октябре 1768 года Верещагин был уже возведён в сан архимандрита и становится наместником Тверского Отроча монастыря и ректором Тверской семинарии.

До назначения Гавриила Петрова архиепископом Санкт-Петербургским и Ревельским. Арсений Верещагин был его верным сподвижником, и «ещё до своего посвящения в сан активно помогал Гавриилу Петрову в улучшении монастырской жизни в Твери».¹⁷ В 1771г. архимандрит Арсений был хиротонисан в епископы Архангелогородские. Его перевод на Тверскую кафедру в 1775г., вызвал ликование среди преподавателей и воспитанников Тверской семинарии. Поскольку они не забыли своего бывшего ректора.

В годы его служения в Ростово-Ярославской епархии он так же снискал искреннюю любовь ярославских семинаристов. И не столько благодаря тому, что радел о развитии образования настолько, что тратил свои личные средства на семинарские нужды. Но в первую очередь тем, что в эпоху, когда в духовных учебных заведениях царили довольно строгие порой жестокие порядки. А «в малейшем проявление чувства собственного достоинства со стороны духовенства епископу виделось личное оскорбление, которое каралось как покушение на его права».¹⁸ Архиепископ Арсений «стремился развить у воспитанников сознание человеческого достоинства и, не прибегая к суровым мерам наказания, удержать их от дурных поступков».¹⁹

Сам, будучи знатоком поэзии, он поощрял к этому и воспитанников семинарии. Когда 23 декабря 1793г. владыка Арсений скончался, не поддельное горе ярославских семинаристов нашло отражение во множестве од и поэм, посвящённых почившему архиерею.

XIX век был отмечен появлением на Ярославской кафедре нескольких замечательных в своём роде архиереев. Занимавших её последовательно друг

¹⁷ Смолич И.К. История Русской Церкви. 1700-1917. Ч.1. - М.: Издательство Спасо-Преображенского монастыря, 1999. - С.307.

¹⁸ То же. - С.303.

¹⁹ Мануил (Лемешевский) митрополит. Ук. соч. Т. I. - С.153.

за другом архиепископов Евгения Казанцева, Нила Исаковича, Дмитрия Муретова и Леонида Краснопевкова.

Первый в ряду этих достойных архипастырей архиепископ Евгений Казанцев, родился в 1778г. во Владимирской губернии в семье сельского священника. И был духовным сыном митрополита Московского Платона Левшина. Обратившего внимание на способного юношу вовремя его обучения в Троицкой семинарии. Именно митрополит Платон уговорил Андрея Казанцева (так звали в миру будущего архипастыря), по окончании семинарии принять постриг. Митрополит Платон «уважал и любил его как сына и такое отношение к нему сохранил до конца жизни».²⁰

По окончании семинарии в 1800г. Казанцев был оставлен преподавателем при Вифанской семинарии. В 1804г. принял постриг с именем Евгений и вскоре рукоположен в иеродиакону. А в 1806г. в иеромонахи. В 1809г. он уже инспектор Санкт-Петербургской духовной академии. В 1810г. назначен ректором Троицкой семинарии, а в 1814г. ректором Московской семинарии. Одновременно он последовательно назначался вовремя ректорства в Троицкой семинарии архимандритом Николо-Угрешского, а позднее Дмитровского Борисоглебского и Можайского Лужецкого монастырей. А когда стал ректором Московской семинарии был назначен архимандритом Заиконоспасского монастыря. В 1817г. от ректорства был уволен, переведён в Донской монастырь и назначен членом Московской синодальной конторы.

В следующем году он был хиротонисан в епископы Курские и Белгородские. Пробыв на этой кафедре менее четырёх лет, он был в феврале 1822г. переведён на Псковскую кафедру. На которой так же оставался сравнительно не долго. По его личному прошению он был переведён на Тобольскую кафедру 30 сентября 1825г.

Эта странное желание отправиться на служение в далёкую Сибирь, куда он добирался почти три месяца. И взять на себя труды по управлению

²⁰ Мануил (Лемешевский) митрополит. Ук. соч. Т. I. - С.410.

епархией, которая была в то время в Русской Церкви второй по величине после Иркутской. «Было вызвано тем, что ему три сновидения подряд, в которых сначала его мать, затем отец и, наконец, митрополит Платон настойчиво указывали ему о необходимости просить перемещения в другую епархию, а митрополит Платон указал именно Тобольскую».²¹

В Сибири архиепископ Евгений проявил себя как ревностный миссионер. Наведя порядок в епархиальных делах, чрезвычайно запущенных, в виду того, что его предшественник архиепископ Амвросий Рождественский-Вещезеров, скончался в феврале 1825г., а владыка Евгений смог приступить к управлению епархией только в январе 1826г. Он обратил внимание на многочисленных представителей сибирских народов, населявших его епархию. И к своему ужасу обнаружил, «что надо заново и просвещать людей, которые официально считались христианами».²² Подобно митрополиту Филофею Лещинскому, управлявшему Тобольской епархией в нач.XVIIIв., архиепископ Евгений намеревался лично заняться миссионерской деятельностью. Не одобрив его намерения, тем не менее, «по его ходатайству, Святейший Синод учредил в тобольской епархии две миссии: на севере – обдорскую и на юге алтайскую».²³ Совершая путешествия для обозрения вверенной его управлению епархии владыка Евгений, в общей сложности, проехал около шести тысяч вёрст. В 1831г. он был переведён на Рязанскую кафедру.

Несмотря на то, что ему было всего пятьдесят три года, здоровье его сильно пошатнулось. В 1837г. он был переведён на Ярославскую кафедру, которую занимал до ухода на покой в 1853г. В 1849г. он попросился на покой, поскольку из-за того, что зрение его стремительно ухудшалось и ему всё труднее становилось заниматься епархиальными делами. Но просьба его была удовлетворена только в 1853г.

²¹ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч.Т.1. - С.411.

²² Смолич И.К. Указ. соч. Часть 2. - С.242.

²³ История Православной Церкви в XIXв. Славянские Церкви. Репринт. - М.: Московское Подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1998. - С.592.

Владыку Евгения связывала многолетняя дружба с митрополитом Московским Филаретом Дроздовым. Который поддерживал его не только дружеским сочувствием, но и советом. На покое он проживал в Московском Донском монастыре, которым по просьбе митрополита Филарета некоторое время, управлял. Скончался архиепископ Евгений в 1868г., достигнув девяностолетнего возраста.

В довершении необходимо сказать, что хотя владыка Евгений и не был лишён некоторых недостатков, особенно в первые годы архипастырского служения. Когда из-за излишней вспыльчивости и горячности характера прослыл среди духовенства строгим и даже жестоким. Но со временем отношение к нему менялось. Поскольку раздражение его как быстро вспыхивало так же быстро и стихало.

Во всех епархиях, которыми ему довелось управлять, особое внимание он уделял духовным учебным заведениям. Сам, будучи человеком высокообразованным, владыка Евгений особо ценил среди подчинённого ему духовенства людей образованных. «Преосвященный Евгений зарекомендовал себя пастырем бескорыстным, правдивым, беспристрастным, попечительным о вверенном ему духовенстве, бережливым, милосердным».²⁴ Архиепископ Леонид Краснопевков писал о нём что: «Он был архипастырь достойнейший, умный, деятельный, благородный человек».²⁵

Преемником архиепископа Евгения Казанцева на Ярославской кафедре стал архиепископ Нил Исакович один из умнейших и образованнейших русских архиереев XIXв., известный своими научными и миссионерскими трудами.

Владыка Нил, как и большинство русских архиереев того времени, происходил из духовного сословия. Появившийся на Божий свет в 1799г. в г. Могилёве, будущий святитель осиротел ещё до своего рождения. И первые

²⁴ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч.Т.I. - С.413.

²⁵ Леонид (Краснопевков) архиепископ. Записки московского vicария. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2012. - С.168.

годы жизни оставался на попечении своей матери Марфы Ивановны. Которую всю свою жизнь горячо любил и чтит.

Благодаря её заботам он смог поступить в Оршанское духовное училище, по окончании которого был принят в Могилёвскую духовную семинарию. По выпуску из семинарии в 1821г. как лучший ученик Николай Фёдорович Исакович (так он был наречён в крещении) был направлен для прохождения дальнейшего обучения в Санкт-Петербургскую Духовную академию. Не смотря на то, что из пятидесяти двух студентов окончивших академию в 1825г, Исакович был только двадцать седьмым. Благодаря своим незаурядным способностям он довольно быстро преуспел как по педагогической, так и административной части.

Приняв, по выпуску из академии монашеский постриг, и в скором времени рукоположение в иеродиаконья, а за тем и в иеромонахи. Нил Исакович был «определён в Черниговскую семинарию инспектором и учителем философских наук».²⁶ Уже в 1827г. он получил степень магистра, а в 1828г. становится инспектором и профессором богословия Киевской Духовной академии. В 1830г. был возведён в сан архимандрита и назначен ректором Ярославской Духовной семинарии.

На этом посту, который он занимал в течение пяти лет, Нил Исакович зарекомендовал себя с самой лучшей стороны. Оставив по себе добрую память не только у начальствующих лиц, но и у воспитанников семинарии. К последним он относился не только с требовательностью, но и заботился о их здоровье и материальном достатке. Сам натерпевшийся во многом из-за своего сиротства в годы учёбы. Надо сказать, что порядки в духовных учебных заведениях, хотя и не были уже столь жестокими как в XVIIIв., всё же не отличались особой гуманностью и телесные наказания за различного рода провинности и неуспеваемость были по прежнему в ходу. Сам натерпевшийся из-за своего сиротства в годы учёбы, Нил Исакович стремился изжить жестокие порядки.

²⁶ ГАЯО - Ф.- 236. - Оп. 1 - Д. 51.- ЛЛ.1-2.

При этом он стремился привить учащимся способность свободно мыслить, а не тупо зазубривать преподаваемый материал.

Заботясь не только о духовном, но и телесном здоровье воспитанников, архимандрит Нил завёл при семинарской больнице аптеку и ботанический садик при ней для выращивания лекарственных растений. Что позволило не только обеспечить семинарскую больницу необходимыми лекарствами, но и значительно сократить расходы на них. Нельзя не отметить то, что в должности ректора Ярославской семинарии Нил Исакович, проявив себя, как умелый рачительный эконом, сумел, не только привёл в порядок семинарское хозяйство. Но и «соорудил уездное духовное училище на месте, купленном для нужд духовной семинарии на берегу р. Которосли».²⁷

Будущий архиепископ, а тогда ещё инспектор Московской Духовной семинарии иеромонах Филарет Гумилевский, ревизовавший в 1834г. Ярославскую семинарию по итогам проверки дал следующую характеристику архимандриту Нилу: «Отлично усерден и деятелен как по должности профессорской, так и ректорской, имеет и хорошую способность к наставнической должности».²⁸

Положительные отзывы по службе, сыграли не последнюю роль в том, что в январе 1835г. архимандрит Нил был вызван в Петербург на чреду служения, а 8 декабря того же года хиротонисан в епископы Вятские и Слободские.

Пробыв на Вятское кафедре всего немногим более двух лет, он проявил себя как талантливый администратор и миссионер. Плодами его деятельности в Вятской епархии было возвращение «в лоно Православной Церкви свыше 6 тысяч старообрядцев».²⁹

23 апреля 1838г. он был переведён на Иркутскую кафедру. Встав во главе самой большой по площади на тот момент епархии Русской

²⁷ К.А-нов. Архиепископ Нил (Н.Ф.Исакович).//Ярославские зарницы. №12, 1910г. - С.1.

²⁸ Цит. по: Карпук Д.А. Архиепископ Нил (Исакович) (1799-1874): геолог, минералог, палеонтолог и богослов. – СПб.: Изд-во СПбПДА, 2015. -С.29.

²⁹ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т. II. - С.404.

Православной Церкви. «Иркутская епархия простиралась в то время от Китая до Ледовитого океана и обнимала не только Камчатку, но и острова Сев. Америки».³⁰

За пятнадцать с лишним лет служения на Иркутской кафедре он не только организовал деятельность миссии среди народов населявших Восточную Сибирь, но и сам неоднократно совершал миссионерские поездки, по своей епархии неустанно проповедуя среди старообрядцев и язычников. «Язычников, стараниями преосвященного Нила, просвещено было христианством и обращено из раскола в период времени 1838-1850гг., 20 810 душ, а число церквей в этот же период времени возросло с 214 до 256, не считая Камчатки и островов, где в 1841г. образована особая епархия».³¹

Владыка Нил как опытный миссионер понимал, что для того, чтобы обращение представителей сибирских народов было искренним, а не формальным. Необходимо, не только вести проповедь среди инородцев на их языке, но и перевести на языки народов Сибири богослужение. Сам он, изучив бурятский язык, взял на себя огромный труд по переводу на него Евангелия и богослужебных книг. В чём главным его помощником был протоиерей Николай Нилов-Доржеев. Бывший буддистский лама, обращённый самим преосвященным Нилом в христианство.

Протоиерей Николай не только был его сотрудником в деле перевода богослужебных книг на бурятский язык и обращения своих соплеменников в православие. Но и не мало содействовал владыке Нилу в деле изучения буддизма.

В 1858г. из печати вышла книга архиепископа Нила Исаковича «Буддизм, рассматриваемый в отношении к последователям его, обитающим в Сибири». Положившая, начало научному изучению буддизма в Российской науке. Эта работа с восторгом воспринятая в научной среде. В среде духовенства была воспринята неоднозначно, и стала не только причиной

³⁰ Головщиков К.Д. Ярославский архиепископ Нил. – Могилев, 1894. - С. 2.

³¹ То же. С. 2-3.

сплетен о том архиепископ Нил тайный буддист, но и недовольства со стороны митрополита Московского Филарета Дроздова. Не увидевшего в этой работе, не только ни какой пользы, но даже чуть ли не пропаганду буддизма.

Уделяя большое внимание миссионерской и научной деятельности, владыка Нил не пускал на самотёк и дела связанные с управлением епархии. Особое внимание он уделял епархиальным духовным учебным заведениям. При нём в Иркутске были построены новые здания для семинарии и училища для девиц духовного звания. «При архиерейском доме учреждена, с разрешения Св. Синода, школа для обучения причетников, для чего устроен особый дом и на обеспечения ея внесён достаточный капитал».³² Очень требовательный к преподавателям он был чрезвычайно заботлив по отношению к воспитанникам духовных учебных заведений. Он добивался того, что бы в духовных школах Иркутской епархии не применялись телесные наказания, и обращение с воспитанниками было гуманным.

Пока семинария располагалась в старом здании, которое было соединено переходом с архиерейским домом, семинаристы ежедневно читали и пели за богослужением в домовом храме архиерейского дома. «По окончании богослужения, Преосвященный нередко призывал воспитанников к себе в зал, особенно вечером, после всенощной, осматривал у маленьких одежду и бельё, чисто ли оно, нет ли на них паразитных животных или подвергал их экзамену в чтении и пении, а так же в знании молитв и церковного устава, а иногда и в знании уроков. Экзамены эти были очень снисходительны, особенно для маленьких воспитанников».³³ К ученикам старших классов он относился более строго, требуя знания не по учебникам, а ближе к практической деятельности ожидающей их в будущем.

Часто владыка Нил совершал неожиданные посещения семинарии в любое время суток. Ночью заходил в спальное помещение, что бы проверить

³² Головшиков К.Д. Указ. соч. - С.3.

³³ Ярославские епархиальные ведомости. 1880. №15. - С.117.

чисто ли постельное бельё, и свеж ли воздух. Днём снимал пробу с пищи приготовленной для семинаристов. Посещения владыкой семинарии вызывали среди преподавательского состава неподдельный ужас. Поскольку «эти посещения семинарии, в случае допущения в ней каких-либо беспорядков сопровождался иногда, можно сказать грозой и молнией».³⁴

Порой возникали трагикомические ситуации. Однажды воспитанники старших классов, желая досадить семинарскому начальству, исцарапали булавками до крови тело одного из младших воспитанников. Результат не заставил себя ждать. При осмотре мальшней владыка, обнаружив следы этой экзекуции, пришёл в неопиcуемый гнев, обрушившийся на несчастное семинарское начальство.

Нельзя ни сказать о том, что хотя архиепископ Нил и был порой требователен и строг по отношению к подчинённому ему духовенству. Но вместе с тем, и внимателен к его нуждам. Распределяя по вакантным приходам выпускников семинарии, он определял их на места, сообразуясь с их способностями и свойствами характера. «Если воспитанник хорошего поведения и успехов и просился на худой приход, - он указывал ему лучший; если место было двуприходное, то он иногда обращал внимание на характер просителя: «приход, на который ты просишься, хорош, но я не советую тебе поступать на него,...твой сотоварищ – сутяга и человек неуживчивый; ты же характера тихого и скромного; заест он тебя».³⁵

Внешне хмурый и строгий внутренне он был исполнен любви к человеку. Стремясь даже в преступниках видеть лучшие человеческие черты. Не раз ему приходилось конфликтовать с представителями светской власти по поводу преступников из числа инородцев и старообрядцев. Которые, стремясь избежать наказания, прибегали к покровительству Православной Церкви. По законодательству того времени принявший православие инородец или воссоединившийся с Синодальной Церковью

³⁴ То же. - С.116.

³⁵ Ярославские епархиальные ведомости.1880.№15.- С.117

старообрядец освобождался от наказания за совершённые до того преступления. Понимая с одной стороны, что не всегда эти новообращённые руководствовались искренним желанием стать членами Православной Церкви, а лишь избежать наказания. Преосвященный Нил, желая видеть в человеке только лучшее, верил им. Хотя и признавал до некоторой степени правоту представителей светской власти.

Перед своим отъездом из Иркутска после перевода на Ярославскую кафедру. Он сказал помощнику Иркутского генерал-губернатора Н.Н.Муравьёва, Б.В.Струве с которым они по этому поводу часто конфликтовали: «Мы постоянно с вами ссорились, но я вас люблю, вы мне всегда говорили правду...».³⁶

Отдельной темой являются взаимоотношения архиепископа Нила с ссыльными декабристами, проживавшими на поселении в Иркутской губернии. Со многими из которых, не смотря на то, что они были государственными преступниками, его связывали довольно тёплые взаимоотношения. Особенно дружен был он с семьёй Трубецких.

Смею напомнить, что князь С.П.Трубецкой был заговорщиками избран диктатором. И в случае удачи их выступления в декабре 1825г. встал бы во главе революционного правительства России. Супруга его Екатерина Ивановна Трубецкая, урождённая Лаваль, хотя и была дочерью французского эмигранта бежавшего в Россию из Франции после Великой Французской революции, была по вероисповеданию православной. Она не только последовала за своим мужем в Сибирь, но и во многом повлияла на его религиозное настроение. Владыка Нил настолько высоко ценил Екатерину Ивановну, что даже называл её «своей «второй матерью»».³⁷

24 декабря 1853г. архиепископ Нил был назначен управлять Ярославской и Ростовской епархией. В Ярославль он прибыл 24 июля 1854г. В отличие от Вятской и Иркутской епархий, где главной заботой его была

³⁶ Цит. по: Карпук Д.А. Ук. соч.- С.100.

³⁷ Трефолев Л. Отношения Иркутского архиепископа Нила к декабристам.//1899.Т.99.№9. - С.561.

миссионерская деятельность. Здесь ему пришлось столкнуться более с делами касающимся рутинной деятельности по наведению и поддержанию порядка в епархиальных делах. Хотя не оставлял он без внимания и дела связанные с миссией среди старообрядцев которых проживало не мало в Ярославской губернии.

При архиепископе Ниле в Ярославской епархии было открыто несколько единоверческих приходов. Что способствовало воссоединению многих старообрядцев с Синодальной Церковью.

В Ярославле был завершён двенадцати летний труд архиепископа Нила по переводу богослужебных книг на бурятский язык. 5 сентября 1860г. в Преображенском соборе Ярославского Спасо-Преображенского монастыря, протоиереем Николаем Ниловым-Доржиевым было совершено первое богослужение на бурятском языке. На другой день протоиерей Николай Доржиев отбыл в Иркутск для того, что бы содействовать распространению богослужения на бурятском языке на тех приходах Иркутской епархии, где преобладало бурятское население. Как и прежде владыка Нил неустанно заботится о духовных школах. По его инициативе в Ярославле строятся новые здания для семинарии и училища девиц духовного звания. При его правлении «число школ при церквях и монастырях возросло до 311 при 6850 учащихся, а число библиотек при церквях до 876, то есть более чем в какой-либо епархии в России».³⁸

Но главным его деянием на Ярославской кафедре было сохранение приходов, когда в 1869г. устанавливаются штаты, по которым предусматривалось значительное сокращение числа приходов и духовенства. Для предотвращения сокращения числа приходов «архиепископ Нил привлёк все сословия к участию в деле обеспечения содержанием бедных церковных причтов; в короткое время для этой цели было собрано 1200 тысяч серебром и устроены помещения для причтов при 682 церквях».³⁹ По инициативе

³⁸ К.А.-нов. Архиепископ Нил (Н.Ф.Исакович).// Ярославские зарницы.1910.№12.С.2.

³⁹ Там же.

владыки Нила в 1860г. начинается издание «Ярославских епархиальных ведомостей», первого в своем роде издания в России.

Рамки нашего исследования не позволяют в полной мере освятить деятельность архиепископа Нила Исаковича. Остаётся лишь добавить, что он пользовался большим уважением и после кончины последовавшей 21 июня 1874г. По воспоминаниям князя С.Д.Урусова: «Память о нём долго сохранялась в губернии как о человеке большого ума, пылкого характера и своеобразных привычек,..., было в нём что-то героическое, какая-то смелость, оригинальность, иногда чудаковатость, нравившаяся народу,..., на могилу его ходили как будто в ожидании чудес».⁴⁰

Назначенный на Ярославскую кафедру по кончине Нила Исаковича, архиепископ Димитрий Муретов. Так же происходил из духовного сословия. Родился он в семье сельского диакона Рязанской епархии в 1811г., и как большинство из сыновей духовенства в то время, получил образование в духовных школах. После окончания Рязанской духовной семинарии в 1831г. он поступил в Киевскую духовную академию. В 1834г. был пострижен в монашество и рукоположен в иеродиакон, а в следующем году в иеромонахи. Окончив академию первым студентом, он был оставлен при ней в качестве преподавателя. В 1838г. был назначен инспектором, а в 1841г. ректором Киевской духовной академии. В отличие от большинства своих собратьев по учёному монашеству он умудрялся совмещать несовместимое. Административно-педагогическую деятельность с жизнью подлинно монашеской. Как преподаватель «привлекал к себе Димитрий, прежде всего, подлинной кротостью и смирением сердца, и привлекал неотразимо. В лекциях своих и богословскую проблематику стремился он свести к её духовным истокам, духовному опыту».⁴¹ Высокие нравственные качества и его богатый внутренний мир отражались и в его внешнем виде настолько, что даже Государь Император Николай I. Которому, архимандрит Димитрий

⁴⁰ Урусов С.Д. Записки. Три года государственной службы. - М.: Новое литературное обозрение, 2009. - С.70-72.

⁴¹ Флоровский Георгий, протоиерей. Пути русского богословия. Репринт- Вильнюс, 1991.- С.219.

Муретов был представлен во время посещения Государем Киева, был настолько поражён его видом. Что приказал вызвать архимандрита Дмитрия в Санкт-Петербург только для того, что бы он благословил царских детей. В 1851г. Дмитрий Муретов был хиротонисан в епископы Тульские. Но и совершая архипастырское служение «он стремился осуществить идеал евангельского пастыря – кроткого, учительного не только словом, но и жизнью, исполненного любви и снисходительности к людям,...Других стремлений он не имел, не искал он ни стяжаний, ни карьеры».⁴² Пробыв на Ярославской кафедре с 2 октября 1874 по 26 апреля 1876гг. архиепископ Дмитрий, по словам того же князя С.Д.Урусова оставил по себе память как «безупречный монах – христианин, бессребреник, отдавший бедным все свои деньги».⁴³ Двадцати пятилетие своего архипастырского служения отмечено было им в Ярославле «учреждением стипендий его имени в гимназии и духовной семинарии».⁴⁴ Скончался святитель Дмитрий в 1883г. архиепископом Херсонским и Одесским. При чём в Одессе он был, любим не только христианами, но и иноверцами. Настолько что даже в главной синагоге Одессы городским раввином С.Л.Швабахером было произнесено слово памяти архиепископа Дмитрия.

После перевода на Волынскую кафедру архиепископа Дмитрия Муретова, на Ярославскую кафедру был назначен архиепископ Леонид Краснопевков. Являвший собой, как и его предшественники, личность незаурядную. И в своём роде уникальную, для современной ему эпохи. Достаточно сказать, что на тот момент он был единственным русским архиереем дворянского происхождения. И поэтому его жизненный путь несколько отличался от большинства представителей русского духовенства того времени.

⁴² Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т. I. - С.372.

⁴³ Урусов С.Д. Указ. соч. - С.71.

⁴⁴ Литературный энциклопедический словарь Ярославского края (XII – начало XXI века)/ сост. и общ. ред. О.Н. Скибинской. - Ярославль: ООО «Академия 76», 2018. - С.152.

Родился он в 1817г. в Санкт-Петербурге, в семье товарища герольдмейстера В.В.Краснопевкова. В крещение наречён был Львом. И как большинство российских дворян того времени, получил образование весьма далёкое от национально-религиозных традиций.

«Первоначальное образование будущий архиепископ Леонид получил в английском, а потом во французском пансионах, где прекрасно изучил французский, немецкий и английский языки».⁴⁵

В 1829г. он поступил в горный кадетский корпус. В 1834г. был зачислен юнкером в 14-й флотский экипаж. Его служба на флоте проходила довольно успешно. В 1836г. он произведён в мичманы, а в 1837г. в лейтенанты.

Кто знает, как бы сложилась судьба лейтенанта Краснопёрова, не будь его матушка Анна Ивановна глубоко верующей женщиной. Особо чтит она прп. Сергия Радонежского. Любовь, к которому привила и своему сыну. До замужества она проживала не вдалеке от Троицко-Сергиевой Лавры. И неоднократно посещала обитель прп. Сергия. Она постаралась и детям своим привить любовь к прп. Сергию.

Владыка Леонид так писал об этом в своих воспоминаниях: «Мы, дети, слушали неистощимые рассказы о том, как она, бывало, хаживала пешком по обету к преподобному Сергию, какие чудеса творил и творит Преподобный благодатию Божиею,...».⁴⁶

В Петербурге, где проживала семья Краснопевковых, любимым местом паломничества Анны Ивановны, стала Троице – Сергиева пустынь. Наместником которой, в декабре 1834г. был назначен свт. Игнатий Брянчанинов, ставший духовным отцом будущего архиепископа.

В марте 1838г. лейтенант Л.В.Краснопевков познакомился с митрополитом Московским Филаретом (Дроздовым). По благословению, которого, в 1838г. он вышел в отставку, и поступил в Петербургскую

⁴⁵ Гуличкина Г. Истинная ангельская душа.// Леонид (Краснопевков) архиепископ. Указ. соч. - С.6.

⁴⁶ Игнатий Брянчанинов, святитель. Полное собрание писем: В 3 т./ Сост. О.И.Шафран. - М.: Паломник, 2011. Т.1. - С.80.

Духовную академию. А в 1840г., после смерти отца переводится в Московскую Духовную академию. По окончании, которой он был определён преподавателем в Вифанскую семинарию. В 1845г. пострижен в монашество с именем Леонид и вскоре рукоположен в иеродиакон, а за тем и в иеромонахи.

В 1847г. при посещении архимандритом Игнатием Брянчаниновым Вифанской семинарии, возобновилось их общение, не прекращавшееся до самой кончины свт. Игнатия, последовавшей 1867г. Весьма дороживший, этой духовной дружбой свт. Игнатий писал к тогда ещё архимандриту Леониду Краснопевкову в письме от 17 июня 1856г.: «Всемилосердый Господь, ущедряющий тварей Своих тленными и нетленными благами, даровал мне грешнику, нетленное сокровище – Любовь Вашу, да утешаюсь и укрепляюсь этим духовным даром во время многоскорбного земного странствия моего».⁴⁷

Весьма ценил Леонида Краснопевкова и свт. Филарет Дроздов. Под руководством, которого проходила большая часть его церковного служения. В 1849г. отец Леонид был назначен ректором Вифанской семинарии, в 1850г. он уже возведён в сан архимандрита, а в 1853г. становится ректором Московской семинарии. Одновременно он был с 1849г. настоятелем Московского Иоанно - Златоустовского монастыря, а с 1854 Заиконоспасского монастыря. В 1859г. архимандрит Леонид Краснопевков был хиротонисан во епископы Дмитровские викарии Московской епархии. Став ближайшим помощником митрополита Московского Филарета Дроздова до самой его кончин.

После смерти свт. Филарета последовавшей 20 ноября 1867г. епископ Леонид, управлял Московской епархией до 25 мая 1868г. А в 1876г. был возведён в сан архиепископа, и назначен на Ярославскую кафедру. Но пребывать на ней суждено было ему не долго. 15 декабря 1876г. во время посещения Николо-Бабаевского монастыря, где был погребён его духовный

⁴⁷ Игнатий Брянчанинов свяtitель. Указ. соч. Т. 1.- С.110.

отец свт. Игнатий Брянчанинов, архиепископ Леонид скончался. Высокопреосвященного Леонида, не смотря на дворянское происхождение, светское воспитание и внимание, оказываемое ему со стороны высочайших особ. Многие почитали «прежде всего (как) святителя Божия, носившего в себе сокровище пламенной веры и молитвы, сокровище благости, участия, любви к каждому. Он с одинаковым вниманием принимал и высочайших особ, и самого простого мужичка, терпеливо выслушивал каждого и немедленно, по возможности помогал, успокаивал, вразумлял».⁴⁸

Заканчивая рассказ о подвижниках благочестия из числа правящих архиереев Ярославской и Ростовской епархии Синодального периода. Необходимо сказать о том, что все архиереи. Управлявшие Ярославской и Ростовской епархией в Синодальный период. Не смотря на искушения той эпохи связанные с диктатом по отношению к Церкви со стороны светской власти. И секуляризационными процессами, охватившими в начале XVIIIв. образованные слои общества, а к концу XIXв начавшими оказывать влияние и на простой народ. Были истинными пастырями, ревностно исполнявшими возложенные на них обязанности.

1.2. Подвижники благочестия из числа архиереев выходцев из Ярославской епархии

Среди нескольких десятков выпускников Ярославской Духовной семинарии удостоенных в Синодальный период архиерейского сана есть архипастыри так же достойные памяти о них как о подвижниках благочестия.

Первым среди них не только по старшинству лет, но и по незаурядному житию его следует назвать епископа Оренбургского и Уфимского Августина, в миру Михаила Степановича Сахарова. Происходил он из духовного сословия. Родился в 1768г. в с. Зверинцы Ростовского уезда. После обучения в Ярославской семинарии в 1788г. был отправлен для продолжения образования в Санкт-Петербург в Александро-Невскую главную семинарию.

⁴⁸ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т. II. - С.243.

По окончании которой, был определён в 1792г. учителем в Ярославскую семинарию. В 1797г. переведён в Санкт-Петербург, преподавателем в Духовную академию. В том же году пострижен в монашество и рукоположен в священный сан. В апреле 1798г. Августин Сахаров уже возведён в сан архимандрита и назначен ректором Ярославской Духовной семинарии и настоятелем Толгского монастыря.

В Ярославле он пробыл всего немногим более двух лет. В июле 1800г. он был назначен ректором Рязанской семинарии. Но, уже в декабре этого же года, вызван на служение в Санкт-Петербург. Что означало, что его кандидатура рассматривалась в связи с возможным поставлением его в епископы. Но архиерейского сана он был удостоен только лишь в 1806г. до этого успев побывать законоучителем Второго кадетского корпуса. А так же настоятелем Антония Сийского монастыря, а за тем Троицко-Сергиевой пустыни под Петербургом.

В июне 1806г. он был назначен правящим архиереем Оренбургской и Уфимской епархии. Которой управлял до 1819г. когда по его просьбе был уволен на покой, в Варницкий монастырь, где подвизался до самой своей кончины последовавшей первого января 1842г. «Преосв. Августин был строгий подвижник, обладал даром прозрения, вел жизнь несколько юродивую».⁴⁹

Несмотря на архиерейское достоинство, одевался он просто, пищу так же употреблял простую. Ездил не в карете, как полагалось архиерею, а «в простой извозчичьей кибитке на одной лошади».⁵⁰ Бывая в гостях, не только не принимал угощения, но напротив угощался сам и угощал других, сваренным в его келье кофе, который он брал с собой в гости.

Человек сильной воли он очень строго относился к подчинённому ему духовенству. Необычным было его отношения к будущему митрополиту Киевскому Филарету Амфитеатрову. Когда он был еще в сане архимандрита

⁴⁹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1995. Часть вторая. - С.23.

⁵⁰ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т.1.- С.24.

и с 1804 по 1810гг. занимал должность ректора Уфимской семинарии. То подвергался жесточайшему гонению со стороны епископа Августина, занявшего Оренбургскую и Уфимскую кафедру в 1806г. «Тут были и брань, и унижения, и следствие с опросом учеников, и аресты, и штрафы, и удерживания жалования, и целое море злословия!»⁵¹

Трудно судить, чем были вызваны подобные действия со стороны владыки Августина по отношению к архимандриту Филарету. Спустя годы, когда Филарет Амфитеатров сам стал архиереем и, сменив несколько кафедр, со временем стал членом Св. Синода и митрополитом Киевским. Августин «с большой похвалою отзывался о Филарете, ставил его возвышение в связи с перенесёнными им от него невзгодами, со слезами в голосе винил свой характер».⁵²

Митрополит Филарет Амфитеатров после смерти Августина Сахарова, приезжал в Троице-Варницкий монастырь, «и во время панихиды теплыми слезами оросил могилу того, кого он всю свою жизнь называл своим благодетелем, открывшим все слабые стороны его души».⁵³

Епископ Августин был известен и тем, что обладал пророческим даром. И неоднократно удостаивался различных видений. Наиболее известный случай проявления дара предвидения с его стороны, связан с освобождением Москвы от армии Наполеона 12 декабря 1812г. В этот самый день «преосвященный Августин явился в кафедральный собор и отслужил торжественный благодарственный молебен по поводу избавления отечества от неприятеля».⁵⁴ Многие посчитали это проявлением расстройств ума. Но через некоторое время, когда до Оренбурга дошла весть об освобождении древней столицы России, все осознали правоту владыки Августина.

Владыка отличался и большой любовью к наукам. О чём свидетельствуют не только сборники составленных им проповедей. Но и

⁵¹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь... - С.20.

⁵² То же. - С.23.

⁵³ Там же.

⁵⁴ Мануил (Лемешевский). Указ. соч. Т.1. - С.24.

«Начертания церковной истории от создания мира до настоящего времени» в девяти томах и ещё множество трудов по большей части так и оставшихся в рукописях. Но главным его научным трудом был «Систематический сборник русских церковных законов и постановлений». Над которым, он начал работу в 1818г. по просьбе Святейшего Синода. Для чего даже попросился на покой. Этот труд, составивший пятнадцать объёмных томов, был высоко оценён и одобрен митрополитом Московским Филаретом Дроздовым и Святейшим Синодом. Скончался епископ Августин Сахаров «в суровых подвигах молитвы и поста, в Троице – Варницком монастыре»⁵⁵ первого января 1842г.

Младший современник преосвященного Августина Сахарова, архиепископ Неофит Соснин был не столь крутого нрава и даже часто весьма снисходителен к подчинённым. Родился он в 1793г. в г. Ярославле в семье ключаря Успенского кафедрального собора протоиерея Петра Соснина. По окончании Ярославской Духовной семинарии поступил в Московскую Духовную академию, которую окончил в 1820г. кандидатом второго класса. И был направлен в Костромскую Духовную семинарию преподавателем немецкого языка и гражданской истории. По вступлении в брак он был рукоположен в священный сан в 1822г. Но его семейная жизнь продолжалась не долго. В 1824г он овдовел, а в 1825г. принял монашество. И уже в 1826г. его назначают ректором Архангельской семинарии, а в 1830г. ректором Владимирской семинарии и архимандритом Троицкого Данилова монастыря в Переяславле – Залеском. В 1836г. архимандрит Неофит был хиротонисан во епископа Старицкого, викария Тверской епархии. Но уже в апреле 1838г. получил назначение на Вятскую кафедру, вместо переведённого в Иркутск епископа Нила Исаковича.

В Вятской епархии преосвященный Неофит «активно занимался вопросами просвещения языческих народов, проживавших на территории

⁵⁵ Мануил (Лемешевский). Указ. соч. Т.1. - С.24.

губернии».⁵⁶ Большое внимание уделял он и развитию духовного образования. При нём в Вятской епархии было открыто два духовных училища, в 1843г. в г. Глазове и в 1847г. в г. Елабуге. В 1851г. епископ Неофит был переведен на Пермскую кафедру. Которую, занимал до самой своей кончины последовавшей в 1868г. В Пермской епархии он приобрёл славу благотворителя. «При нём значительно вырос объём попечительства о бедных духовного звания, при чём он тратил на благотворительность почти все свои средства. Улучшилось и материальное положение семинаристов».⁵⁷

Имея особое попечение о духовном образовании, он был инициатором открытия в 1866г. в Перми училища для девиц духовного звания. Любил строить и благоукрашать храмы, при нём в Пермской епархии было построено около двадцати храмов и часовен. Преосвященный Неофит часто служил. «Он любил чтобы богослужение совершалось продолжительно и торжественно;...Особое внимание Преосвященный архипастырь уделял хору и качеству пения за богослужением».⁵⁸

На Пермской кафедре проявил он себя и как неутомимый администратор, неоднократно совершая поездки по своей огромной епархии. В одной из таких поездок он и скончался. Успев перед смертью, не только пособороваться и причаститься Святых христовых тайн, но и снять запрещения в служении с провинившихся священнослужителей Пермской епархии. По себе архиепископ Неофит (в сан архиепископа он был возведен в 1854г.) оставил память как великий молитвенник и бессеребренник. «Любя видеть около себя, довольство и блеск, Преосвященный Неофит, однако не имел пристрастия к богатству вообще, и в частности к деньгам».⁵⁹

Ещё одним выпускником Ярославской семинарии, в епископском сане служившим в Пермской епархии, был епископ Нафанаил Леандров. Родившийся в семье священника в 1813г. получивший в крещение имя

⁵⁶ Очерки истории Вятской епархии (1657-2007)/ под. общ. ред. митр. Вятского и Слободского Хрисанфа. - Вятка: Буквица, 2007. - С.156.

⁵⁷ История Екатеринбургской епархии. - Екатеринбург: Изд.-во Сократ, 2010.- С.242.

⁵⁸ Пермикин Д. Пастырь добрый.//Православная Пермь.2016, №9.- С.5.

⁵⁹ Там же.

Николай. Будущий архипастырь по окончанию в 1834г. Ярославской семинарии. Вступил в брак, и по рукоположении в священный сан, и до 1872г. был приходским священником. Когда, овдовев, поступил в монастырь. В 1873г. по пострижению в монашество, был возведён в архимандриты, и назначен настоятелем Ростовского Богоявленского Авраамиева монастыря. А через пять лет архимандрит Нафанаил был хиротонисан во епископа Сарапульского, викария Вятской епархии. В 1882г. он был назначен епископом Екатеринбургским, викарием Пермской епархии. В 1885г. после образования Екатеринбургской и Ирбитской епархии. Он становится её первым правящим архиереем.

Не смотря на преклонный возраст, преосвященный Нафанаил неустанно трудился по устройству епархиальной жизни. Совершая поездки по отдалённым уголкам Екатеринбургской епархии. Скончался он в 1888г. Оставив по себе память как «человек доброй души, отличавшийся редким христианским смирением. Никто из его паствы не мог сказать, что владыка кого-то чем-нибудь обидел».⁶⁰

Из всех выпускников Ярославской семинарии рукоположенных во епископы наибольшего продвижения по службе достиг Филофей Успенский, в конце своей жизни ставший митрополитом Киевским и Галицким. Вместе с тем он вёл жизнь строгого аскета весьма необычную и не свойственную современной ему эпохе. Не только среди представителей епископата, но и большинства монашества.

Родился он в с. Закобякино Ярославской губернии в 1808г. И как большинство сыновей Ярославского духовенства того времени получил образование в Ярославской семинарии. По окончанию которой, поступил в Московскую Духовную академию, из которой был выпущен в 1832г. первым магистром. И оставлен при академии как лучший ученик преподавателем церковной словесности. В том же году он принял постриг и был рукоположен в иеродиаконы, а за тем в иеромонахи. В 1838г. иеромонах

⁶⁰ Мануил (Лемешевский). Указ. соч. Т. II. - С.344.

Филофей был переведён, исполняющим должность инспектора, в Петербургскую Духовную академию. А в следующем году утверждён в должности инспектора, и возведён в сан архимандрита. 24 мая 1842г. архимандрит Филофей был назначен ректором Харьковской семинарии. Но митрополит Московский Филарет Дроздов, очевидно давно уже обративший внимание на отца Филофея. Смог добиться того, что он был назначен ректором Вифанской семинарии. В марте 1847г. он был назначен ректором Московской семинарии. А в 1849г. хиротонисан во епископа Дмитровского викария Московской епархии.

Во время служения в Московской епархии Филофей Успенский проявил себя как человек недюжинного ума и архипастырь строго консервативного направления. Известный своей образованностью архиепископ Леонид Краснопевков, почти пять лет, трудившийся в Вифанской семинарии в качестве преподавателя под руководством Филофея Успенского. Спустя годы, когда уже сам стал ректором Вифанской семинарии. Писал в своём дневнике: «что моя голова пред умом преосвященного Филофея...?». ⁶¹ Архиепископ Савва Тимофеев, когда ещё был иеромонахом, и исполнял в Москве, послушание Синодального ризничего отзывался о преосвященном Филофее, не иначе как: «наш прекраснейший викарий». ⁶²

В 1853г. епископ Филофей был назначен на Костромскую кафедру. Отличавшийся аскетизмом и молитвенным настроением он первоначально не нашёл общего языка с Костромским высшим светом. Но со временем отношение к нему изменилось. Когда в 1857г. его перевели на Тверскую кафедру. «Дворянство костромское, которому он вначале казался он угрюмым, нелюдимым, прислало ему в Тверь складень с изображением всех святых костромских...». ⁶³

⁶¹ Леонид (Краснопевков) архиепископ. Указ. соч. - С.83.

⁶² Савва (Тихомиров) архиепископ. Хроника моей жизни. - М.: Изд-во. Сретенского монастыря, 2016. - С.83.

⁶³ Леонид (Краснопевков) архиепископ. Указ. соч. - С.235.

Управлять Тверской епархией преосвященному Филофею, довелось в годы, когда проводимая императором Александром II политика реформ. Привела к оживлению не только в светском обществе, но и в церковной среде. В обществе усиливаются секуляризационные процессы. Усиливаются нападки на Церковь. Протестные настроения проявляются и среди духовенства.

В 1858г. в Лейпциге была анонимно издана книга священника Иоанна Белюстина «Описание сельского духовенства». Вокруг книги призванной по первоначальному замыслу автора обратить внимание на проблемы духовенства в особенности сельского. Развернулась бурная дискуссия в печати. В процессе, которой высказываются мысли не столько об улучшении положении духовенства, сколько вообще о необходимости существования Церкви вообще. По этому поводу некий аноним в памфлете «Разбор книги «Описание сельского духовенства», писал: «Теперь вопрос уже не в том, должна ли Церковь или нет стоять под защитой государства и жить его средствами, а в том, должна ли она вообще жить, не вредное ли это наследие отцов».⁶⁴

Сам отец Иоанн Белюстин, после того как общественности было открыто его авторство «Записок сельского священника», получивший в печати прозвище «Калязинский Лютер». Конечно, не шёл в своих замыслах так далеко. Но своими заявлениями, проповедями и статьями в печати доставлял не мало хлопот священноначалию и в первую очередь преосвященному Филофею, поскольку был клириком Тверской епархии. Которому не однократно приписывалось, как правящему архиерею увещевать «Калязинского Лютера».

Но по отношению к отцу Иоанну, владыка Филофей кардинальных мер не принимал. Было ли этому причиной боязнь возбудить нападки передовой общественности на Церковь, или мудрость архипастыря не желавшего провоцировать «Калязинского Лютера» на более радикальные выступления.

⁶⁴ Римский С.В. Российская Церковь в эпоху Великих реформ. - М.,1999.- С.201.

Мы судить затрудняемся. Но как бы там ни было, хотя отец Иоанн и оставался ещё долго причиной «головной боли» для Святейшего Синода и сменившего на Тверской кафедре архиепископа Филофея, епископа Саввы Тихомирова. Но прибить своё «Аугсбургское исповедание» на воротах Тверского кафедрального собора он так и не решился.

В 1859г. преосвященный Филофей был вызван в Санкт-Петербург для присутствия в Святейшем Синоде, где прибывал до 1868г. В 1865г. Обер-прокурором Синода был назначен граф Д.А.Толстой. Занимавший одновременно пост министра народного просвещения. В светском обществе он имел репутацию ретрограда и консерватора. Но по отношению к Церкви он проявил себя крайним либералом, и едва ли верующим человеком. Ужесточив обер-прокурорский контроль над иерархией, он пытался ограничить влияние духовенства на народное просвещение. Под предлогом улучшения материального положения духовенства «за годы его обер - прокуратуры в России было закрыто более 200 приходов».⁶⁵

В 1864г. в России была проведена судебная реформа. Целью, которой было отделение власти судебной и исполнительной. И введение гласного состязательного суда и суда присяжных. Обер – прокурор Синода граф Д.А.Толстой замыслил провести реформу церковного суда по образцу гражданского. Для чего при Синоде была создана комиссия во главе с тогда уже архиепископом Филофеем Успенским.

Владыка Филофей человек взглядов консервативных не мог пойти на нарушение церковных канонов. В силу чего руководимая им комиссия по реформе церковного суда ничего в этом направлении не сделала. Хотя впрочем, и созданный после роспуска этой комиссии комитет по реформе церковного суда под руководством архиепископа Макария Булгакова, хотя и выработал проект судебной реформы. Но из-за неприятия его почти всем епископатом, он так и не был введён в действие.

⁶⁵ Цыпин Владислав протоиерей. История Русской Православной Церкви: Синодальный и новейшие периоды. - М.: Изд. Сретенского монастыря, 2006. - С.157.

В 1876г. преосвященный Филофей был переведён на Киевскую кафедру с возведением в сан митрополита. Ему было в ту пору уже шестьдесят восемь лет. В отличие от многих современных ему архиереев он был чужд жизни светской. И был настолько совершенным аскетом, что таковых подвижников можно было редко встретить и среди простых монахов. «Везде и всегда он жил келейною уединенною жизнью, преимущественно сосредоточенною на подвиге молитвы и внутреннего самоиспытания и духовного усовершения. Постоянным спутником этого подвига было самое строгое воздержание и постничество»⁶⁶ Кроме того, несколько десятков лет для умервления плоти он носил вериги.

Управлять Киевской митрополией митрополиту Филофею довелось в очень сложное время распространения сектантства и революционных настроений. Дело доходило до «подмётных писем от социалистов, в коих угрожали взрывом Киево-Печерской Лавры».⁶⁷

Несмотря на все искушения современной ему эпохи, митрополит Филофей «приучал духовенство Киевской епархии не ожидать какой-либо своенравной архипастырской милости или беспричинного отказа в самой законной просьбе. Всякий проситель вполне был уверен, что всякое законное прошение будет исполнено согласно законной правде».⁶⁸ Он был известен тем, что был доступен всем, кто в нём нуждался. Часто после богослужения он по несколько часов благословлял паломников, посещавших Киево-Печерскую Лавру. Внешне строгий и «холодный, как самый закон, в своих определениях и действиях, он являлся сердечным, когда ему приходилось действовать в случаях и обстоятельствах, непредусмотренных законными постановлениями».⁶⁹

⁶⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Январь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1999. - С.168-169.

⁶⁷ Савва (Тихомиров) архиепископ. Указ. соч. - С.510-511.

⁶⁸ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Январь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1999.- С.167-168.

⁶⁹ Там же.- С.168.

Когда в марте 1881г., когда до Киева дошла весть об убийстве народовольцами императора Александра II. Митрополит Филофей пережил такое сильное нервное потрясение, что тяжело заболел. Скончался он 29 января 1882г. И был погребён в Ближних пещерах Киево-Печерской Лавры. Причём «никакого разложения не было замечено в теле святителя ни до, ни после погребения... В 40-й день цело и светло было лицо святителя, как у новопочившего».⁷⁰

Следующим в ряду выпускников Ярославской семинарии, ставших архиереями в Синодальный период и по жизни своей подвижником благочестия был архиепископ Александр Добрынин. Родившись в семье священника в с. Веретя Мологского уезда Ярославской губернии в 1820г. Андрей (такое имя он получил при крещении) обучался в Ярославской духовной семинарии, затем в Санкт-Петербургской духовной академии, которую окончил в 1843г. В 1845г. он отправлен преподавателем математики в Новгородскую семинарию. А в следующем 1846г. был пострижен в монашество и рукоположен в священный сан. В октябре 1847г. отец Александр был переведён в Пермскую семинарию на должность инспектора и преподавателя истории. В Перми он пробыл не долго. 30 марта 1849г. его возвращают вновь в Новгородскую семинарию уже в качестве инспектора и преподавателя философии. Хотя и эту должность довелось занимать ему немногим менее двух с половиной лет. После возведения в сан архимандрита 3 июня 1851г., 31 августа того же года, он назначен на должность ректора Виленской семинарии.

В Виленском крае ему предстояло трудиться семнадцать лет под руководством святителя Иосифа (Семашко) митрополита Литовского и Виленского. С 1851 по 1860гг ректором Виленской семинарии, а с 21 ноября 1860 по август 1868гг. епископом Ковенским, викарием литовской епархии. Несмотря на то, что территория эта входила в состав Российской империи, здесь были сильны антироссийские и антиправославные настроения. В силу

⁷⁰ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч.Т.III.- С.226.

того, что православное население, не смотря на присоединение десятков тысяч униатов к Православной Церкви, было в меньшинстве. На улицах Вильно редко можно было услышать русскую речь. Католическое духовенство не прекращало попыток по соращению в унию православного населения Литвы и Западной Белоруссии. Тем не менее с 1851 по 1860гг. обстановка в Виленском крае была относительно спокойной. Отличавшийся мягкостью и внимательностью в общении, архимандрит Александр в эти годы занимал должность ректора Виленской духовной семинарии. «Как ректор и воспитатель он пользовался исключительным уважением и любовью своих воспитанников».⁷¹

Кроме ректорства ему пришлось исполнять так же ряд церковных и общественных обязанностей. Проявив себя с лучшей стороны, он стал ближайшим помощником митрополита Иосифа, после того как был хиротонисан в епископы Ковенские, викарии Литовской епархии, 21 ноября 1861г.

Начало его архипастырского служения совпало, с начавшимися вскоре, волнениями среди польского населения. В 1861г. в Вильно начались, при явной поддержке со стороны католического духовенства, выступления польских националистов. «Всё русское и православное, особенно духовенство, подвергалось при этом кощунству и оскорблениям, словами и действиями».⁷²

В 1863г. когда начинается восстание в Польше, мятеж охватывает и территорию Литовской епархии. С особой ненавистью относились повстанцы к православному духовенству. «Был повешен мятежниками, после жесточайших мучений, священник Суражской церкви, Белостокского уезда, Константин Прокопович,...также зверским способом, был повешен в селе

⁷¹ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч.Т.І.- С.45.

⁷² Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Ноябрь.- Издание Введенской Оптиной пустыни. 1994.- С.663-664.

Котре, Пружанского уезда, Гродненской губернии, священник Роман Рапацкий».⁷³

После подавления Польского восстания, положение Православной Церкви несколько улучшилось благодаря поддержке правительства. Усиливается стремление части сельского населения к переходу из католичества в православие. Когда такое желание было высказано частью крестьян Виленского уезда. Митрополит Иосиф «послал в Виленский уезд епископа Александра, с тем, чтобы он исследовал на месте расположение умов тех, которые искали присоединения».⁷⁴

В августе 1868г. преосвященный Александр был переведён на Минскую кафедру. На которой пробыл до 1877г. В марте этого года он был возведён в сан архиепископа, а 25 апреля назначен архиепископом Донским и Новочеркасским. А в 1879г. был определён указом Святейшего Синода правящим архиереем Литовской епархии. Митрополит Иосиф Семашко, под руководством которого начинал своё архипастырское служение преосвященный Александр, скончался ещё в 1868г. Занимавший после него Виленскую кафедру один из выдающихся русских архиереев Макарий Булгаков по возведению в сан митрополита, был назначен на Московскую кафедру в 1879г.

Преосвященный Макарий в силу того, что большую часть времени пребывал в Санкт-Петербурге, где занимался Синодальными делами, в деле управления Литовской епархией, полагался более на своих викариев. Архиепископ Александр напротив, не будучи членом Святейшего Синода, все силы отдал в деле укрепления Православия, во вверенной его управлению епархии. «Он строил и лично освящал церкви, открывал новые и возобновлял старые братства. Его стараниями и заботами многие церкви и причты в крае были обеспечены землями и постройками».⁷⁵ Скончался архиепископ Александр в 28 апреля 1885г. в Вильно. Оставив по себе

⁷³ То же.- С.667-668.

⁷⁴ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Ноябрь... - С.679-680.

⁷⁵ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч.Т.I.- С.46.

«добрую память своим поведением, делами любви и милосердия, своим благоговейным служением, проникнутым истинным благочестием».⁷⁶

Примечательно то, что епископом Литовским после кончины архиепископа Александра, был назначен его земляк и младший соученик по Ярославской семинарии Алексей Лавров-Платонов. Родившийся в 1829г. в семье священника в с. Семёновское Пошехонского уезда Ярославской губернии. При крещении он был наречён Александром.

Будущий архипастырь, первоначально не помышлял о принятии не только монашества, но и священного сана. По окончании в 1850г. Ярославской духовной семинарии, он поступил в Московскую духовную академию. По окончании, которой был оставлен бакалавром при кафедре церковного красноречия и законоведения. В 1855г. он уже удостоен степени магистра, а с 1862г. преподаёт греческий язык. Причём настолько успешно, что в 1864г. становится экстраординарным профессором на кафедре греческого языка. Но сфера его научных интересов лежала всё же в области церковного права. Поэтому в 1870г. он переводится на кафедру церковного законоведения. Будучи одним из ведущих если не самым главным в то время специалистов в Русской Церкви по церковному праву. Профессор Лавров-Платонов, тем не менее, особой популярностью среди студентов не пользовался. По воспоминаниям одного из бывших его студентов: «Лекции А.Ф. были содержательны, но сухи и утомительны. По складу своему они походили более на официальные доклады, представляющие исчерпывающую справку по данному вопросу, чем научно обработанные трактаты или речи, претендующие на возбуждение в слушателях симпатии к проводимой оратором идее».⁷⁷ Но в обращении Александр Федорович был прост и доступен. «Как собеседник А.Ф. отличался строгою выдержанностью,

⁷⁶ Там же.

⁷⁷ У Троицы в академии. - М.,1914.- С.639-640.

говорил мало, но слушал внимательно и терпеливо, не подавая вида, что ему дорого время или неприятно слушать».⁷⁸

Профессор А.Ф.Лавров-Платонов приобрёл известность и репутацию консерватора в церковных кругах, когда в 1870г. вошёл в состав комитета при Святейшем Синоде по реформе церковного суда. Большинство членов комитета во главе с его председателем архиепископом Макарием Булгаковым придерживались мнения обер-прокурора Св. Синода графа Д.А.Толстого. О необходимости реформирования церковного суда по образцу реформы светского суда 1864г.

Вокруг профессора А.Ф.Лаврова-Платонова в комитете сплотились противники реформы. Поскольку «он считал неприемлемым с точки зрения церковного права перенесения основного принципа судебной реформы 1864г., а именно-чёткого разделения судебной и исполнительной власти, в сферу духовного суда».⁷⁹

Ещё до окончания работы комитета по реформированию церковного суда, профессор А.Ф.Лавров-Платонов опубликовал в 1873г. свою работу «Предполагаемая реформа церковного суда», в которой подверг проект жесточайшей критике. «Епархиальные архиереи обзавелись книгою А. Ф.-ча, и когда от них потребованы, были отзывы об обер-прокурорском проекте, отнеслись к последнему отрицательно, опираясь именно на упомянутую книгу».⁸⁰ В результате реформа была отложена на неопределённое время. А А.Ф.Лавров-Платонов приобрёл славу крайнего консерватора.

В 1877г. он овдовел, а в следующем 1878г. был пострижен в монашество с именем Алексей. Через непродолжительное время, рукоположен в священный сан. И уже через два с небольшим месяца, с возведением в сан архимандрита, назначен настоятелем Савина-Сторожевского монастыря. Вскоре, было определено ему быть, епископом

⁷⁸ То же.- С.638.

⁷⁹ Смолич И.К. Указ. соч. Ч.1. - С.140.

⁸⁰ У Троицы в академии...- С.641.

Можайским викарием Московской епархии. Его епископская хиротония состоялась 30 апреля 1878г.

Примечательно то, что он очень быстро завоевал симпатии москвичей. Дед Святейшего патриарха Алексия I, Андрей Владимирович Симанский в письме к архиепископу Тверскому Савве (Сторожевскому) так описывал свои впечатления от ещё только нареченного во епископы архимандрита Алексия Лаврова-Платонова: «При встрече его в храме он произвёл на всех предстоящих весьма приятное в пользу свою впечатление, как одарённый от природы благообразностию, так и в особенности счастливою наружностью, выражающую его внутренне кроткое и сердечно-религиозное настроение».⁸¹

Митрополитом Московским и Коломенским был тогда святитель Иннокентий (Вениаминов). Известный миссионер, просветитель Русской Америки. С которым у преосвященного Алексия сложились прекрасные отношения. Но 31 марта 1879г. святитель Иннокентий скончался. И на Московскую кафедру был назначен Макарий Булгаков. Главным оппонентом, которого по совместной работе в комиссии по реформированию церковного суда был Лавров-Платонов. Все ожидали, что между двумя архипастырями возникнет острая неприязнь, если не открытая вражда. Но два святителя явили обществу истинно христианского отношения друг к другу. «Самая тесная дружба и взаимное доверие соединяли их. М. Макарий спокойно доканчивал обработку церковной истории, вполне доверив всё управление своему викарию».⁸²

Кончина митрополита Макария (Булгакова) последовавшая девятого июня 1882г. была невосполнимой утратой для владыки Алексия. Хотя и с новым Московским митрополитом Иоанникием (Рудневым) он поддерживал хорошие отношения. В 1883г. он был назначен первым викарием Московской епархии епископом Дмитровским. А 9 марта 1885г. получает назначение на самостоятельную кафедру. Став епископом Таврическим и

⁸¹ Савва (Тихомиров) архиепископ. Указ. соч. - С.455.

⁸² У Троицы в академии...- С.641.

Симферопольским. Правда, не успеваешь не только вступить в права управления Таврической епархией, но даже выехать из Москвы. Как получает 11 мая того же года новое назначение на Литовскую и Виленскую кафедру. «Преосвященный Алексей сильно полюбил Москву. Буквально с горькими слезами он прощался с нею, отправляясь на Литовское архиепископство».⁸³ Причём москвичи так же горячее любили его. И не только потому, что «богослужение он совершал так благоговейно и уставно, что был совершенно «безпреткновенен» даже со стороны таких придирчивых критиков, как старообрядцы».⁸⁴ И не столько благодаря тому, что был бесребреником и не принимал денежных благодарностей. Но главным образом потому, что был доступен в общении, внимателен и долготерпелив к собеседникам. «В течение целого дня не закрывал он дверей своего помещения для частного собеседования и совопросничества».⁸⁵

Любви к нему московской паствы не могло поколебать даже то, что владыка Алексей никогда не произносил проповедей. Оправдывая это тем что: «Православное богослужение в своих песнопениях так назидательно, что своим словом я буду только вредить этой назидательности».⁸⁶

Став в 1885г. епископом, а с 1886года архиепископом Литовским, преосвященный Алексей не изменял своим принципам и привычкам. «Как архипастырь, преосвященный Алексей показал себя непоколебимо твёрдым поборником веры и благочестия, ревнителем истины, защитником Православия и русского населения от польско-католических интриг».⁸⁷

Скончался архиепископ Алексей 9 ноября 1890г. Оставив по себе память не только, и не столько как известный церковный учёный и строгий постник и трезвенник. Но более тем, что «он отличался кротостью нрава,

⁸³ Там же.

⁸⁴ У Троицы в академии... - С.643.

⁸⁵ То же. - С.644-645.

⁸⁶ То же. - С.644.

⁸⁷ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т.1.-С.57.

ласковостью, доступностью, честностью и спокойствием в исполнении своих архипастырских обязанностью».⁸⁸

Человек независимого характера, чуждый славе и карьеризму. Трезво оценивавший состояние Церкви, в современную ему эпоху. Своё архиерейство он воспринимал не как возможность реализации своих возможностей. А как церковное послушание, которое он исполнял ревностно, но которым порой тяготился. Его мечтой было уйти на покой для того, чтобы полностью посвятить себя церковной науке. В письме от 31 марта 1889г. к своему ученику по Московской академии профессору Н.Заозерскому он писал: «С какой бешеною радостью я опять обратился бы от практики к теории! Увы! Нельзя: еще не у прииде час... Ныне стоит очень высокий курс на глупость, нахальство, невежество, и низок курс на ум, скромность, знание. Печальное время!»⁸⁹

Завершая рассказ о подвижниках благочестия из числа архиереев управлявших Ярославской и Ростовской епархией в Синодальный период. И об архиереях Синодального периода уроженцах Ярославского края. Остается лишь сказать что, несомненно, нами названы не все достойные памяти как подвижники благочестия архиереи, связанные с Ярославской землей. Но нам представляется возможным прийти к выводу о том что, не смотря на то что, Синодальный период был непростым временем для Русской Церкви. С одной стороны поддерживаемой государством с другой находившейся под его неусыпным контролем.

Это была эпоха, когда обстоятельства и условия времени способствовали тому, что архипастыри, стесненные в своих действиях обер-прокурорским надзором. Стояли перед искушением стать просто высоко оплачиваемыми государственными чиновниками. Далёкими от нужд своей паствы, и относившихся к подчинённому им духовенству чуть ли не как к своим крепостным. Но на примере жизни многих из архиереев Синодального

⁸⁸ Там же.

⁸⁹ У Троицы в Академии... - С.645.

периода, мы можем судить о том. Что большинство из них оставались архипастырями не только ревностно исполнявшими свои обязанности. Но и оставившими по себе память, как подвижники благочестия. Многие, из которых, возможно в будущем будут прославлены в лике святых.

ГЛАВА 2. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ МОНАШЕСКОГО ЧИНА

2.1. Подвижники благочестия монашеского чина подвизавшиеся на территории Ярославского края

Синодальный период был непростым для русского монашества. Петр Великий не доверял монашеству, имевшему большое влияние на народ, считая, что оно будет противодействовать проводимым им реформам. И поэтому «делал всё, что мог, чтобы снизить авторитет монашества, чтобы обессилить его».⁹⁰ Политика проводимая Петром I и его наследниками, в течении XVIII в. в отношении русского монашества, приводит к полному его упадку.

После секуляризации церковных землевладений проведённых Екатериной II в 1764г. и закрытия монастырей и сокращения числа монашествующих подвизавшихся в них. Когда из 1201 монастыря принадлежавших Русской Церкви в н. XVIII в., к концу XVIII в. осталась едва половина, а число монахов и монахинь, подвизавшихся в них, сократилось в течение XVIII в. в пять – шесть раз.

И только благодаря подвижникам сумевшим возродить традиции старчества и умного делания в русских монастырях. А так же перемене отношения правительства, начиная с императора Павла I, к монастырям. Стало возможным начало возрождения русского монашества.

В течение XIX в. русское монашество возросло как количественно, так и качественно. О чём свидетельствует не только рост количества монастырей и числа монашествующих в них. Но в первую очередь появления многих подвижников благочестия среди русских монахов. Ставших продолжателями аскетических традиций, заложенных в прежние века. В ряду этих подвижников не последнее место занимал ряд насельников Ярославских монастырей. Первым из которых, надобно назвать конечно же схииеромонаха Амфилохия.

⁹⁰ Смолич И.К. Русское монашество 988-1917. Жизнь и учение старцев... - С.262.

Жизнеописание схииеромонаха Амфилохия напоминает жития святых Древней Руси. Родился он в Ростове в семье приходского священника Якова в 1748г. Отец за бедностью не смог определить его в семинарию. И с шести лет взялся обучать сына сам. Причем Андрей, такое имя получил будущий подвижник при крещении, проявлял столь незаурядные способности, что уже в семь лет читал и пел на клиросе. Справляясь, «лучше многих взрослых причетников не только со Псалтирью и Часословом, но и с другими богослужебными книгами».⁹¹

Уже в детстве он почти каждый день посещает богослужение. «В характере его было много кротости, послушания, услужливости всем старшим».⁹² Кроме того, он «чуждался детских игр и забав, сквернословия, бесчинного смеха; никогда не был празднен».⁹³ Не смотря на отсутствие духовного образования, шестнадцати лет отроду он был определен причетником к одному из ростовских храмов. Свободное от служебных обязанностей время, он посвящал занятиям иконописью, достигнув в ней такого искусства что даже «в 1773г. участвовал в поновлении стенописей московского Успенского собора».⁹⁴

В 1772г. Андрей Яковлев вступил в брак, и, не смотря на отсутствие семинарского образования, был рукоположен в диаконы епископом Ярославским и Ростовским Афанасием Вольховским. В 1777г., овдовев, диакон Андрей поступил в Ростовский Спасо-Яковлевский монастырь. Где в 1789г. принял постриг с именем Амфилохий. Вскоре после рукоположения его в иеромонахи он стал известен как опытный духовник.

«Когда кто избирал его духовником и советником: как бы само слово Божие руководило тогда вверившимся ему человеком».⁹⁵ Слава его как духовника настолько распространилась, что «бывал у него император

⁹¹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Май. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1997.-С.223.

⁹² То же. – С.222.

⁹³ То же. – С.223.

⁹⁴ Шемякин А.И. Словарь мастеров художественных ремесел Ярославля XVIII-XIX веков. – Ярославль: Издатель Александр Рутман, 2012.-С.156.

⁹⁵ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Май... - С.224-225.

Александр I и его мать императрица Мария Феодоровна, подолгу беседуя с ним».⁹⁶

На его погребение стеклось такое количество людей всех сословий, желавших проститься с почившим праведником, что их не могли вместить стены монастыря.

Примечательно то, что духовной дочерью схииеромонаха Амфилохия была схимонахиня Марфа Арзамаская. В миру Мария Петровна Протасьева, дочь Ростовского воеводы, бригадира Петра Григорьевича Протасьева. Первоначально она была духовной дочерью прп. Феодора Санакарского так же состояла в переписке с прп. Паисием Величковским, «получая наставления об Умном делании, о послушании духовному отцу».⁹⁷

После смерти в 1791г. прп. Феодора Санакарского схимонахиня Марфа поступает под духовное руководство отца Амфилохия, что указывает не только на его духовную связь с прпп. Феодором и Паисием, двумя подвижниками, стоявшими у истоков движения возрождения традиций старчества и Умного делания (творения непрестанной молитвы Иисусовой) в русском монашестве. Но и о том высоком авторитете, каким он пользовался не только среди мирян, но и монашествующих.

Его сомолитвенником и другом был известный духовник и прозорливый старец иеромонах Филарет Пуляшкин подвизавшийся в Московском Новоспасском монастыре. Его старший брат архимандрит Апполинарий в 1806-1818гг. был настоятелем Спасо-Яковлевского монастыря. Здесь же окончила свои дни и их мать монахиня Митрополия. В 1812г. отец Филарет накануне взятия Москвы французами уезжал с семейством своих духовных чад Карновичей в их Вологодское имение. «На пути в Вологодскую губернию, и потом на обратном пути в Москву Филарет посетил Ростовский Яковлевский монастырь,...Вероятно в это время он

⁹⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Май...-С.225

⁹⁷ Кириченко О.В. Указ. соч. – С.383.

положил начало своего дружества с иеромонахом Яковлевского монастыря Амфилохием.⁹⁸

Среди духовных чад иеросхимонаха Амфилохия была и графиня Анна Алексеевна Орлова-Чесменская. Дочь и наследница фаворита Екатерины II, она не вышла замуж и отличалась религиозностью. Причём именно «Амфилохий и Иннокентий Ростовские положили в ней основания религиозной, духовной жизни».⁹⁹

Познакомившись со старцем Амфилохием в 1808г., Анна Алексеевна с этого времени ежегодно приезжала в Ростов Великим постом, поговеть. В 1820г. произошла её встреча с архимандритом Фотием Спасским, который с этого времени становится её духовным отцом. С этого времени Ростов она посещала редко. «Как говорили, охлаждение Орловой к Амфилохию произошло потому, что старец настойчиво советовал ей освободить крепостных, воспользовавшись указом 1803г. о вольных хлебопашцах».¹⁰⁰

Сомолитвенником и наследником на ниве духовничества старца Амфилохия, после его кончины последовавшей в 1824г., был его племянник архимандрит Иннокентий. До поступления в Спасо-Яковлевский монастырь он двадцать лет был приходским священником в селе Поречье. Где служили ещё и дед, и прадед его. Овдовев, он принял постриг, поступив под руководство своего дяди иеросхимонаха Амфилохия. Ещё при жизни, которого в 1818г. стал архимандритом Спасо-Яковлевского монастыря. И занимал эту должность около тридцати лет до самой своей кончины. Страдая много лет от тяжких недугов. Тем не менее «отличался он терпением и любовью ко всем».¹⁰¹

У него, судя по свидетельствам современников, была мочекаменная болезнь и тропические язвы на ногах. Которые он воспринимал как средство

⁹⁸ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1994.-С.530.

⁹⁹ Леонид (Краснопевков) архиепископ. Указ. соч. – С.500.

¹⁰⁰ П.Н.Зырянов. Русские монастыри и монашество в XIX и начале XX века. - М.: Вербум-М, 2002. - С.119.

¹⁰¹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Март. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1997.-С.237.

спасения, говоря: «если бы не эти раны, где бы найти мне таких будильников? Лениость влечёт ко сну, а оне напоминают мне о молитве».¹⁰²

Не смотря на тяжелые болезни, он не отпускал ни одного из паломников приходивших поклониться святыням монастыря без благословения и слова назидания. Не делая различия между знатными людьми и простолюдинами. А.Н.Муравьев в своей книге «Путешествие по святым местам русским», описывает следующую сцену: «Рано утром я уже нашёл почтенного старца сидящим опять в своих высоких креслах, посреди богомольцев, которые один за другим приходили принять его благословение. Каждого принимал он ласково, спрашивая имя, и наделяя образком, отпускал с назидательным словом. Я подивился его терпению при таком болезненном состоянии. «Государь мой, сказал мне простодушно Иннокентий, больше труда было сим усердным людям придти к угоднику, нежели мне принять их. Да у чего же я поставлен, если не буду благословлять их во имя Спасителя?»¹⁰³

Сам архимандрит Иннокентий о причине побуждающей его к столь неутомимому гостеприимству говорил так: «не смею не принять Христа, а в чём лице придёт Он, не ведаю».¹⁰⁴ Скончался отец Иннокентий в 1847г на семьдесят седьмом году жизни.

Последним известным нам старцем, подвизавшимся в Спасо-Яковлевском монастыре в Синодальный период, был архимандрит Пахомий Панов. Архимандрит Пахомий в отличие от своих предшественников происходил не из духовного сословия, а из крепостных крестьян. Родился он в с. Глазове Владимирской губернии в семье крестьянина Герасима Панова, при крещении наречен был Пантелеимоном. С детства ему пришлось испытать не только бедность, царившую в семье его отца, но и не справедливое отношение со стороны их помещика Лупандина. Который «даже понять не хотел крестьянской нужды и жил,...очень широко на

¹⁰² Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Март...-С.238.

¹⁰³ Муравьев А.Н. Путешествие по святым местам русским. Репринт. - М.: «Книга», 1990. - С.64.

¹⁰⁴ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Март...-С.64.

крестьянские деньги».¹⁰⁵ Когда поместье Лупандина пришло в полное разорение, он начал распродавать своих крепостных. Семья Пановых была продана помещику Толмазову, бывшему не только очень строгим господином, но и к тому же атеистом, строго запрещающим своим дворовым людям ходить в церковь. Пантелеимон, взятый в число дворовых людей, попал, как говорится, из огня да в полымя. На склоне лет архимандрит Пахомий вспоминал: «мне было очень нелегко, к тому же для юноши было немало соблазнов, но все же Богу помогающе, вел себя прилично и воздержанно. Хотя строго запрещалось ходить в церковь, но я старался насколько возможно бывать за богослужением, а дома главным моим чтением была псалтирь».¹⁰⁶

После отмены крепостного права в 1861г. Пантелеимон некоторое время служил у другого барина, а за тем поступил на послушание в Суздальский Спасо-Евфимиев монастырь. Откуда в 1868г. указом Московской Синодальной конторы был переведен в Ростовский Спасо-Яковлевский монастырь. В 1870г. был пострижен в монашество с именем Пахомий. 11 октября того же года рукоположен в иеродиаконы, а 24 октября в иеромонахи. В 1874г. назначен казначеем, а с 1881г. заместителем обители. В 1891г. был возведен в сан архимандрита, а в 1897г. награжден орденом св. Анны III-й степени. В 1892г. настоятелем монастыря викарием Ярославской епархии епископом Углическим Амфилохием был пострижен в схиму с именем Пантелеимон, «по воле Преосвященного, схима эта была тайная, и о. Пахомий до конца дней своих нес обязанности заместителя монастыря».¹⁰⁷

Жизнь в монастыре он вел очень строгую. «Постоянно читал псалтирь с молитвами и поминовением на ней умерших. Службы Божии никогда не опускал, ежедневно, совершая Божественную литургию..., при чем кто бы ни просил - всегда на проскомидии поминал живых и умерших, а так же по

¹⁰⁵ Титов А.А. Два подвижника Спасо – Яковлевской обители: гробовой иеромонах Амфилохий и схимник архимандрит Пахомий. – М., 1911.- С.8.

¹⁰⁶ То же. С.10.

¹⁰⁷ То же. С.11.

просьбе болящих служил о здравии их молебны св. Угодникам Иакову и Димитрию, в молитвы которых глубоко веровал; и молитва веры часто спасала болящих».¹⁰⁸ Здесь надобно так же добавить и то, что в сохранившемся до наших дней синодике о. Пахомия записано более двух тысяч имен.¹⁰⁹

После принятия схимы он более десяти лет не покидал стен монастыря, и не вкушал скоромной пищи. Кроме этого «стал заниматься старчеством, причем принимал в своей келье всех без различия сословий и состояния, и всем у него находилось слово вразумления и утешения в горе и несчастиях. Кроме личных бесед, вел со знакомыми и обращающимся за советом обширную переписку».¹¹⁰ В остальном, он так же вел жизнь подвижническую. Почти все имевшиеся у него деньги раздавал нищим. Сам убирался в своей келье, любил трудиться в монастырском саду и обихаживать могилки на монастырском кладбище. Не смотря на то что «к братии о. Пахомий относился кротко и с любовью..., монахи не очень любили о. Пахомия, завидуя тому уважению, которым он пользовался у всех слоев общества».¹¹¹

В конце жизни много пришлось ему претерпеть скорбей от лжебратии. Но как истинный подвижник «все это он переносил безропотно редко, редко пожалуется, как дитя малое, кому-либо из близких ».¹¹² Скончался архимандрит Пахомий 19 октября 1904г.

После иеросхимонаха Амфилохия наиболее известным среди Ярославских подвижников был иеромонах Адриан подвизавшийся в Югской Дорофеевой пустыни. От жизнеописания, которого словно веет духом египетской пустыни и эпохи первых Вселенских Соборов. Родился он в 1800г. в семье диакона, в с. Семёновском Пошехонского уезда. В крещении был наречён Андреем. Уже во младенчестве проявлял он необычайную

¹⁰⁸ Титов А.А. Указ. соч. - С.11.

¹⁰⁹ ГМЗРК – Ф.289. – Оп.13. – Д.375. – ЛЛ.1-13.

¹¹⁰ Титов А.А. Указ. соч. - С.11.

¹¹¹ То же. - С.13.

¹¹² Там же.

любовь к храму и молитве, «будучи ещё малюткой, нередко уползал на церковное крыльцо и там молился Богу. Когда же стал подрастать, нередко уходил в самые укромные уголки и там молился».¹¹³ Отличаясь с ранних лет богобоязненностью, трудолюбием и тихим нравом. Он во время обучения в духовном училище и Ярославской семинарии отличался не только успехами в учебе, но и примерным поведением, «никакой дурной пример товарищей не мог повлиять на него развращающе».¹¹⁴

Стремление к иноческой жизни привело его к тому что он, не окончив курса семинарии, на двадцатом году жизни поступил в Адриано-Пошехонский монастырь. В котором подвизался более тридцати лет. Начав свой иноческий подвиг под руководством старца Иннокентия, который «был строг с ним и взыскателен даже в самых незначительных мелочах».¹¹⁵

Приучая его к молчанию, Иннокентий добился того, что послушник Андрей понимал его с одного намёка или даже взгляда. Приученный с детства питаться скудно и простой пищей из-за бедности их семейства, Андрей питался в монастыре лишь чёрным хлебом или сухарями с водой. Неукоснительно посещая богослужение, он, кроме того, молился столь много что приходил в состояние крайнего изнеможения. Позднее по поводу молитвы он говорил: «что нам считаться с Богом? Сколько сил есть, нам нужно подвизаться перед Ним день ночь в трудах молитвенных, да и церковь поёт: *молитву пролию*, тут, разумеется, принуждение себя к молитве до крайности».¹¹⁶

В своих духовных подвигах не избежал юный подвижник и нападений врага рода человеческого совершаемых на него через его же собратьев молодых послушников. Дело доходило до того, что лжебратия «часто стучали в двери его келлии, когда он молился; всячески его злословили и

¹¹³ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.113.

¹¹⁴ То же. - С.114.

¹¹⁵ То же.- С.115.

¹¹⁶ То же.- С.116-117.

поносили, - угрожали вырубить двери топором, если он не впустит их к себе и даже не раз начинали рубить уже двери».¹¹⁷

Проявляя смирение, и претерпевая все нападки, не оправдываясь, он, тем не менее, достиг того что, настоятель монастыря игумен Константин не только не увидел за ним никакой вины, но ещё более возлюбил его за смирение. В 1826г. послушник Андрей был пострижен в монашество с именем Адриан, в честь прпмч. Адриана Пошехонского. После пострига он, не смотря на то что, продолжал со всей братией нести монастырские послушания. Усилил свои подвиги настолько что «нередко сутки напролет он проводил в молитве, а Псалтырь всю сполна вычитывал ежедневно. Пост он держал строгий».¹¹⁸

В ноябре 1826г. он был рукоположен в иеродиаконы, а затем и в иеромонахи. Богослужение он совершал с благоговением и трепетом. Сознавая величие и святости литургии, он служил очень редко, порой уклоняясь от совершения богослужения. Хотя и в своё время причащался. На вопросы о том, «почему он уклоняется от совершения литургии он говаривал так: «страшно и велико это дело – я едва могу вынести его».¹¹⁹ В сонном видении ему была показана огненная пропасть, откуда доносились стоны, в ней погружённых. И было сказано, что если он не хочет оказаться в этой огненной пропасти, то должен священнодействовать достойно. В своём отношении к богослужению старец Адриан во многом подражал древним подвижникам тех времен, когда считалось, что монахи не должны принимать священный сан.

Подвиги иеромонаха Адриана не остались незамеченными народом. Вскоре потянулись в Пошехонский монастырь паломники за молитвой, советом и благословением отца Адриана. Кроме окормления мирян, старцу приходилось какое-то время нести и послушание казначея монастыря, что связано было со многими искушениями. «Он, служа людям словом и

¹¹⁷ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.118.

¹¹⁸ То же. - С.119.

¹¹⁹ То же. - С.120.

примером, ясно видел нужду в большем самоочищении и тяготился хозяйственными делами. Он жаждал полнейшего уединения».¹²⁰ Не имея возможности удалиться в совершенную пустыню. «И хотя Господь укреплял Своего избранника благодатными видениями. Так раз, он в течение трёх дней был в восхищении: и лицо его сияло неземною радостью. Он как бы спал, и никак его разбудить не могли. Только на третий день он пришёл в себя и, сколько его ни спрашивали, не решился открыть ничего, только умолял всех усерднее молиться Царице Небесной».¹²¹

Но и нападения нечистых духов на него усилились на столько, что порой он, выбегал ночами из кельи, и молился на церковной паперти прямо на снегу. Не спал по несколько суток. Не реагировал на обращённые к нему вопросы. Беда была в том, что он был одинок в своём подвиге среди братии монастыря. Даже новый настоятель монастыря Рафаил, хотя и был человеком добрым, но был не сведущ в жизни духовной. Он посчитал Адриана, повредившимся в уме. И освободив его от всех монастырских послушаний, предложил родне старца, взять его на своё попечение. Дядя отца Адриана, диакон Василий Михайлов из с. Михайловское. Продержав у себя племянника всего девять дней. Отвёз его в Пошехонье к Ивану Буренину. Который лучше других, понял состояние отца Адриана. Он отвёл ему в своём доме отдельную комнату, и ничем его не беспокоил. Старец проводил время в посте и молитве. И позднее вспоминал: «о, как приятно был я утешаю сладостию трудов ночного бдения в доме Буренина!»¹²² Но за то позднее когда он оказался в доме своего родственника в с. Егорья-Яловец. Нападения на него духов злобы усилились настолько, что это даже было явно видно и обыкновенным людям.

Вернувшись, через некоторое время, в монастырь, он продолжал привлекать к себе множество людей жаждавших духовного утешения и совета в разрешении своих житейских проблем. Но когда игуменом

¹²⁰ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.121.

¹²¹ Там же.

¹²² То же. - С.123.

монастыря стал иеромонах Сергей, человек недалёкий и неопытный в делах духовных. Лжебратия оклеветав перед ним старца Адриана, добились того, что ему было запрещено принимать паломников. Он смиренно исполнил приказ настоятеля. Но народ, жаждавший общения со старцем, принудил настоятеля против его воли разрешить им общение с отцом Адрианом.

Сам подвижник, готов был покинуть обитель, что бы не служить причиной раздора среди братий. Проблема разрешилась, после того как настоятель Югской-Дорофеевой пустыни архимандрит Варфоломей Поповский, выпросил у иеромонаха Сергия отца Адриана. Тот с радостью избавился от отца Адриана. Не понимая что, лишает обитель не только великого подвижника, но и не малых доходов. Поскольку большая часть паломников привлекал в Пошехонский монастырь именно старец Адриан.

14 февраля 1851г. отец Адриан прибыл в Югскую-Дорофееву пустынь. Здесь провёл он последние годы своей жизни. Архимандрит Варфоломей сомолитвенник и друг свт. Игнатия Брянчанинова, с которым состоял в многолетней переписке. Был многоопытным монахом, и старца Адриана принял с большой любовью. Определив старца Адриана в число монахов лечившихся в монастырской больнице. Поместил его в гостинице в отдельном номере с тем, что бы облегчить возможность общения старца с паломниками. Всё время пребывания отца Адриана было наполнено приёмом богомольцев. Кроме этого он «вёл по-прежнему обширную переписку и читал получаемые письма по ночам, среди молитвы: днём на это не было нисколько времени».¹²³ Не смотря на то, что и среди местной братии поднялся против него ропот.

В отсутствии архимандрит Варфоломея, когда он был вызван в Синод, Югской пустыню временно управлял давний недоброжелатель отца Адриана, иеромонах Сергей. Недовольство это вырвалось наружу. Старцу даже запрещено было общение с паломниками. Но как только вернулся

¹²³ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.154.

архимандрит Варфоломей. Прежнее положение отца Адриана было восстановлено. И он мог теперь беспрепятственно предаваться подвигам поста и молитвы, и окормления всех жаждавших общения с ним. Сам он не держал ни на кого зла. Прося только молиться за него. Будучи великим молитвенником, он и окружающих призывал к усердной молитве. «Только и можно жить, говаривал при этом старец, весело избавиться от уныния и мрака душевного, избежать многообразных искушений и бед человеку, как при усердной и частой молитве».¹²⁴ Своих чад он наставлял, в случае если после его кончины они не смогут обрести опытного духовного руководителя, руководствоваться «Добротолубием». Не задолго до его кончины братия монастыря осознали свою вину перед старцем и принесли в том покаяние. Скончался отец Адриан 7 августа 1853г. сподобившись накануне своей кончины видения самого Спасителя, Пресвятой Богородицы с сонмом святых Угодников Божьих.

2.2 Подвижники благочестия монашеского чина из числа уроженцев Ярославского края, подвизавшиеся за его пределами.

В Синодальный период немалое число выходцев из Ярославского края, подвизалось в монастырях за его пределами. Некоторые из них были причислены к лику святых. Достаточно вспомнить прп. Феодора Санаксарского, прпп. Моисея и Антония Оптинских. Как местночтимый святой Ростово-Ярославский митрополии прославлен инок Ростовского Троицко-Варненского монастыря блаж. Стефан. Но имена многих подвижников достойных если не канонизации, то памяти о них как о подвижниках. Остаются, безвестны, или мало известны.

Из подвижников подобного рода подвизавшихся в XVIII-н.ХХ вв. Необходимо упомянуть в первую очередь схимонахиню Марфу Арзамаскую, урожденную Марию Петровну Протасьеву. Дочь Ростовского воеводы, бригадира Петра Григорьевича Протасьева.

¹²⁴ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август...- С.155.

Родилась она в 1760г. и в пору юности вступила в разгар Екатерининской эпохи, когда, по словам протоиерея Георгия Флоровского в дворянской среде «религиозная потребность была заглушена и заглохла. То был век занимательных авантюр и наслаждений..., век легкомыслия и беспутства».¹²⁵

Будущая схимница после смерти матери, шести лет отроду была оставлена на попечении своей бабушки, матери Петра Григорьевича, она «много ездила на богомолья и часто брала внучку с собой в монастыри».¹²⁶

Под впечатлением от посещения святых обителей и общения с монашествующими, Мария «стала искать подвигов, стала подолгу молиться и строго поститься».¹²⁷ Так что это заметил ее отец, сделав выговор своей матери за то, что она своими поездками по монастырям внушает такие мысли Марие. И «потребовал от дочери, чтобы она по прежнему ела скоромное».¹²⁸

Подчинившись отцу, Мария меж тем утвердилась в своем желании поступить в монастырь, и в юных годах бежала из дому, оставив отцу, письмо в котором извещала его о том, «что расстается с семьей только из желания посвятить себя Богу в каком-нибудь монастыре».¹²⁹

То, что побег ее не был просто романтическим порывом, а имел под собой основанием серьезное намерение, подтверждается тем, что хотя она и была перехвачена на пути и возвращена домой. Тем не менее, смогла со временем добиться того, что отец «благословил ее поступить в Костромской монастырь, надеясь, что там ему, возможно, будет навещать дочь».¹³⁰

В монастыре Мария не только строго постилась и много времени уделяла молитве, но и, не смотря на благородное происхождение, не гнушалась исполнять «для уважаемой ею схимницы высокой жизни всякую

¹²⁵ Флоровский Георгий протоиерей. Указ. соч. - С.114-115.

¹²⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Апрель. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1996.-С.329.

¹²⁷ Там же.

¹²⁸ То же. - С.330.

¹²⁹ Там же.

¹³⁰ То же. - С.332.

черную работу: носила ей в келью дрова, топила у нее печи, стряпала для нее». ¹³¹

Когда отец ее умер, она перешла в Арзамаскую Алексеевскую женскую общину, поступив под духовное руководство ее основателя прп. Феодора Санаксарского, так же уроженца Ярославского края. «Отец Феодор очень ценил Марию Петровну и, так как настоятельница по престарелым годам, не могла уже управлять обителью, он назначил против воли Марии Петровны – ее настоятельницею, всего в 25 летнем возрасте». ¹³² По благословению духовника она так же тайно приняла схиму с именем Марфа.

После кончины прп. Феодора последовавшей в 1791г., она духовно окормлялась у схииеромонаха Амфилохия. Так же состояла, он в переписке с прп. Паисием Величковским, «получая наставления об Умном делании, о послушании духовному отцу». ¹³³ Почила мать Марфа в 1813г., оплакиваемая не только сестрами монастыря, но и многими мирянами.

Вслед за Марфой Арзамаской следует упомянуть её младшую современницу Лампадию Абабковскую, в миру Лукию Евдокимовну Масленникову. Родилась она в 1781г. в г. Мологе в семье мещан. С ранних лет мечтала она о поступлении в монастырь. Но сильно любивший её отец не одобрял намерения Лукии. Тогда она тайно покинула отчий дом и, выдав себя за мужчину, поступила в Валаамский монастырь. И несколько лет подвизалась в монастыре под именем послушника Лукиана. Пока не постигло её тяжкое испытание. «Злонамеренные люди, оклеветав её, как беглую, засадили в тюремный замок». ¹³⁴ Целый год томилась она в тюрьме в Санкт-Петербурге. Пока случайно не нашел ее там отец. Все это время не оставлявший надежды, разыскать дочь.

Против воли, вернувшись в родную семью. Лукия не оставила своего намерения стать инокиней. Стремясь подготовить себя к монастырской

¹³¹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Апрель...-С.332.

¹³² Поселянин Е. Русская Церковь и русские подвижники 18-го века. Репринт.- М. б. г. СПб., 1905. – С.279.

¹³³ Кириченко О.В. Указ. соч. – С.383.

¹³⁴ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Май. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1997.-С.161.

жизни. Она поступила в услужение к некоей дворянке. Отличавшейся жестоким, раздражительным характером. Не раз в награду за свою труды получала Лукия от своей госпожи брань, и даже побои.

Когда госпожа ее скончалась, она предприняла паломничество по святым местам. При посещении Саровской пустыни встретила она там двух старцев, знавших ее еще по Валааму, Иллариона и Назария. Они посоветовали ей поступить в один из женских монастырей близ Саровской пустыни. Но она остановила свой выбор на приходском храме во имя св. вмч. Георгия Победоносца села Абабкова. Где местная помещица Наталья Яковлевна Прокофьева обещалась устроить для не имевших возможности поступить в монастырь, но желавших жития иноческого девиц и женщин богадельню. В которой они смогли бы жить, занимаясь молитвой и рукоделием.

Выбор Лукии был одобрен не только её духовником отцом Иларионом, но и прп. Серафимом Саровским. Тогда же она была тайно пострижена в монашество с именем Лампадии, отцом Иларионом. Вокруг матушки Лампадии со временем собирается община сестёр. Через двадцать пять лет после её кончины, ставшая женским монастырём.

Хотя в Абабково подвизалась она всего четыре года. Но оставила после себя память как о великой подвижнице. На ночь удалялась она для молитвы в лес. А в ненастье и зимой уединялась для молитвы в пещерке выкопанной в лесу. Кроме того, для утруждения плоти она носила вериги. «Блаженная Лампадия, по преданию, была нравом тихая, кроткая, характера общительного, ласкового, но малоразговорчива».¹³⁵ Скончалась она 18 мая 1823г. сорока двух лет отроду.

Обращаясь к подвижникам из числа мужского монашества, мы видим, что ярославцы в XIX в. подвизались во многих монастырях Русской Православной Церкви. Среди них первым следует упомянуть игумена Исаяю

¹³⁵ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Май... - С.163.

Саровского, братья которого прпп. Моисей и Антоний прославлены как Оптинские старцы.

Игумен Исая, в миру Иона Иванович Путилов, родился в семье Московского купца Ивана Григорьевича Путилова в 1786г. Иван Григорьевич и его супруга Анна Ивановна были первоначально жителями Серпухова. Но Иван Григорьевич приписавшись к Московскому купечеству, избрал местом своего жительства Ярославскую губернию, проживая сначала в г. Романове, а за тем в г. Мологе. Семья Путиловых отличалась благочестием и особой любовью к монашеству. Что впрочем, было отличительной чертой вообще всего русского купечества в то время. Из пятерых сыновей Ивана Григорьевича Путилова, только один Василий вступил в брак. Трое, Тимофей, Иона и Александр, стали монахами. Кирилл, хотя и остался в миру, но в брак не вступал, и отличался благочестивой жизнью. Единственная дочь Ивана Григорьевича, Анисья так же имела намерение поступить в монастырь, но родители настояли на том, что бы она вышла замуж.

Около 1800г. четырнадцати летний Иона и его старший брат Тимофей, в будущем прп. Моисей Оптинский, которому тогда было девятнадцать лет. Были отданы отцом одному из московских купцов, для обучению торговому делу. Благочестивые юноши всё свободное время посвящали посещению московских храмов и монастырей и чтению духовных книг. В то время в Московском Ивановском женском монастыре проживала старица Досифея известная своей высокой духовной жизнью и прозорливостью. Монахиня Досифея, в миру княжна Августа Алексеевна Тараканова. Дочь императрицы Елизаветы Петровны от её тайного брака с графом Алексеем Григорьевичем Разумовским. По приказу императрицы Екатерины II, помещённая 1785г. в Ивановский монастырь, она могла общаться только с узким кругом лиц. Ведя жизнь затворницы, особенно после принятия монашества. После смерти в 1796г. Екатерины II, к ней стали допускать беспрепятственно посетителей. Но это были по преимуществу представители

знати и высокопоставленного духовенства. Простой народ, прослышав о подвижнице, приходил под окна её кельи, прося молитв и наставлений. В числе таких просителей явились к ней и братья Путиловы. Мечтавшие, только лишь взглянуть на подвижницу. Она же увидев этих юношей, пригласила их к себе в келью и удостоила беседы. После чего направила их к старцам Новоспасского монастыря Александру и Филарету. По благословению, которых братья через пять лет поступили в Саровскую пустынь. «Мать Досифея не оставляла их духовным руководством до конца своей жизни и поучала не только устно, но и письменно».¹³⁶

Если Тимофей Путилов поступив в Саровскую пустынь, через некоторое время, покинул её. То его брат Иона, став в 1805г. послушником Саровского монастыря, остался в нём до конца своих дней. В 1812г. он был пострижен в монашество с именем Исая. В 1813г. его рукоположили в иеродиаконы, а в 1815г. в иеромонахи. С 1822г., до избрания его после кончины игумена Нифонта в 1842г., настоятелем монастыря, он нёс послушание монастырского казначея. Сам, будучи примером подвижнической жизни, он посещал все церковные службы и часто причащался св. Христовых Тайн. «Постоянно он внушал братии о безропотном несении всяких трудностей и скорбей». И призывал «иметь между собой нелицемерную любовь, быть в послушании, в терпении со смирением».¹³⁷ Не смотря на то, что нрава он был кроткого и тихого. В годы его игуменства, монастырь был приведён, в лучшее состояние, чем прежде. Скончался игумен Исая в 1858г. Кроме прпп. Антония и Моисея Путиловых в Оптиной пустыни подвизалось ещё несколько ярославцев. Среди которых наиболее известен игумен Иларий. Родился он в г. Мологе в 1796г., тринадцати лет был отправлен Санкт-Петербург, учиться торговле. В 1817г. он решил оставить мир и поступил в Белобережскую пустынь в Орловской губернии. Позднее подвизался в Коневском и Валаамском монастырях. В

¹³⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Февраль. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1996.-С.71.

¹³⁷ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Апрель... - С.230.

1821г. перешёл в Соловецкий монастырь. Там он был пострижен в монашество и в 1824г. перешёл «в Александро-Свирский монастырь, где в то время находились великие старцы: Леонид (Оптинский), схимонах Феодор и иеромонах Антиох».¹³⁸

В 1825г. отец Иларий был рукоположен в иеродиаконы, а в 1828г. иеромонахи. Став духовным чадом отца Леонида, который в 1829г. перешёл в Оптину пустынь, он в 1830г. перемещается туда же. В Оптиной отец Иларий нёс послушание ризничего.

Ещё в Александро-Свирском монастыре он подружился с послушником отца Леонида Димитрием Брянчаниновым. Который весьма высоко ценил отца Илария. Когда епископ Вологодский Стефан постриг Брянчанинова в монашество с именем Игнатий в 1831г. и вскоре рукоположил в иеродиакона, а затем и в иеромонаха. А «6 января 1832г. назначил его строителем Пельшемского Лопотова монастыря».¹³⁹

Отец Игнатий неоднократно приглашает отца Илария перейти в Пельшемский монастырь. И тот после долгих колебаний, не смотря на то что, старец Леонид не советовал ему это делать, в декабре 1833г отправляется в Пельшемский Лопотов монастырь, но отца Игнатия там уже не застал. Поскольку он был назначен Святейшим Синодом игуменом Николо-Угрешского монастыря в Московской епархии. Но, не успев туда прибыть, был вызван императором Николаем I в Петербург и назначен настоятелем Троице-Сергиевой пустыни. Но своего друга не забыл и рекомендовал митрополиту Московскому Филарету Дроздову отца Илария. Митрополиту Филарету отец Иларий понравился, и он назначил его в марте 1834г. настоятелем Николо-Угрешского монастыря.

Основанная, по повелению св. блг. кн. Дмитрия Донского, в память явления ему в 1380г. иконы свт. Николая Чудотворца, обитель. Была к этому

¹³⁸ Архимандрит Пимен. Биографический очерк настоятеля Свято-Никольского Угрешского монастыря. Под общ. Редакцией Вениамина (Зарицкого) архимандрита. – Свято-Никольский Угрешский монастырь, 1998. - С.33.

¹³⁹ Игнатий Брянчанинов, святитель. Полное собрание писем: В 3 т./ Сост. О.И.Шафран. - М.: Паломник, 2011. Т.1. – С.314.

времени в совершенном упадке. «Все здания были запущены и приходили в разрушение; древняя каменная ограда была ветха, а тесовые крыши на башнях в таком состоянии, что птицы через них насквозь летали на чердаки в свои гнёзда».¹⁴⁰ В монастырском хозяйстве было всего две лошади и две коровы. Не в лучшем состоянии была и братия монастыря, состоявшая из десяти человек. Чему способствовали злоупотребления двух предшественников отца Илария. Из которых игумен Израиль был лишён в последствии монашества, а игумен Аарон запрещён в священнослужении.

За восемнадцать лет игуменства в Николо-Угрешском монастыре ему пришлось претерпеть не мало искушений. «От природы простосердечный и откровенный, сам, не мысливший никому зла и потому не предполагавший его в других, отец Иларий слишком располагался к людям, ему малоизвестным, и через то сам себе навлекал скорби».¹⁴¹

Достаточно вспомнить историю с иеромонахом Чудова монастыря Филаретом, который был по просьбе самого же отца Илария назначен митрополитом Филаретом казначеем в Николо-Угрешский монастырь. Став казначеем, иеромонах Филарет возмечтал добиться и игуменства. Когда 5 сентября 1834г. митрополитом Филаретом отец Иларий был возведён в сан игумена и стал полноправным настоятелем монастыря. Казначей возненавидел отца Илария настолько, что грозился поджечь монастырь. На Пасху 1835г. в пьяном виде он попытался исполнить свою угрозу. Только чудом удалось избежать беды. За свои проделки казначей был отрешён от должности, запрещён в священнослужении и лишён монашества.

Многие искушения и труды приводят отца Илария к мысли об уходе на покой. В письме к старцу Леониду Оптинскому 16 ноября 1839г. он писал: «Доношу вам, Батюшка, если Господь устроит привести в конец мое доброе

¹⁴⁰ Архимандрит Пимен... - С.33.

¹⁴¹ То же. - С.37.

предприятие оставить Настоятельство».¹⁴² Несколько раз просился игумен Иларий на покой, но только в ноябре 1852г., митрополит Филарет удовлетворил его просьбу.

Хотя он и оставил Никол-Угрешский монастырь в гораздо лучшем состоянии, чем принял. Но, всё же ведя жизнь подвижническую, он не годился в игумены монастыря. Поскольку имел «непреодолимое отвращение от всяких вещественных попечений, несовместимых с его склонностью к подвижнической и созерцательной жизни».¹⁴³

На покое игумен Иларий проживал первоначально в Николо-Пешноском монастыре, затем недолго в Покровском монастыре в Москве. Пока, наконец, не поступил в Гефсиманский скит Троицко-Сергиевой Лавры. «В Гефсиманском скиту он нашёл для себя желаемое успокоение в сообществе богомудрых старцев».¹⁴⁴ Всё время его было занято молитвой и чтением святоотеческой литературы. Особенно близок был он с старцем Феодотом, бывшим в своё время так же насельником Оптиной пустыни. За несколько лет до своей кончины, последовавшей 9 июля 1863г., он принял схиму с именем Илия, которое носил до пострига в монашество.

В XIX-н. XXвв. многих ярославцев искавших жития иноческого привлекал Валаамский монастырь. Очевидно, на это повлияло то, что Санкт-Петербург был тем местом, куда выходцы из Ярославского края традиционно отправлялись на заработки. Обитель, располагавшаяся не столь далеко от Петербурга, привлекала к себе множество паломников, среди которых были и ярославцы. Некоторые, из которых, оставались в монастыре навсегда.

Среди нескольких десятков ярославцев ставших в то время насельниками Валаамского монастыря, большинство составляли крестьяне. Валаам был трудовым монастырём и для благочестивого крестьянина

¹⁴² Письмо игумена Илария к Оптинскому старцу прп. Леониду (Наголкину). От 16 ноября 1839г.// Игнатий Брянчанинов, святитель. Полное собрание писем: В 3 т./ Сост. О.И.Шафран. М.: Паломник, 2011. Т.1. – С.343-344.

¹⁴³ Архимандрит Пимен... - С.50.

¹⁴⁴ То же. - С.83.

привыкшего к тяжёлому труду. Переход от мирского образа жизни к иноческому, облегчался тем, что он попадал в привычные для него условия. Так как с детства был приучен к тяжёлому труду.

Среди Валаамских подвижников, из числа ярославцев, первым следует упомянуть схимонаха Иоанна (в миру Илариона Родионова). Родился он в 1809г. в д. Рогалева Пошехонского уезда. В старообрядческой семье. Но в юности стал он посещать Адриановский-Пошехонский монастырь. В котором познакомился с опытным старцем, под воздействием бесед с которым воссоединился с Синодальной Церковью и поступил на послушание в Адрианов монастырь в 1830 или 1831гг. А в 1835г. поступил в Валаамский монастырь. И пробыл там, на послушании около двух с половиной лет. Но после того как подвергся искушениям со стороны врага рода человеческого, который по его словам, однажды ночью явился ему чувственным образом. И как рассказывал позднее сам схимник: «схватил меня за ногу и потащил вон из келлии, приговаривая: выходи вон из монастыря!»¹⁴⁵

К нападениям врага добавились и помыслы о красоте жизни в миру. И уговоры его родни. В результате Иларион покинул монастырь, вернулся на родину, женился, и занялся торговлей. Но вскоре жена и дети его скончались. И в 1840г. он вернулся на Валаам. В 1843г. был по указу принят послушником в число братии, а в 1847г. пострижен в монашество с именем Ириной.

В монастыре ему приходилось заниматься тяжёлыми работами. Кроме того, долгое время он ездил с почтой в г. Сердоболь. В навигацию в лодке по воде. Зимой по льду на лошади или пешком. Не раз, подвергаясь смертельной опасности от стихии.

Когда после многолетнего искуса настоятель обители игумен Дамаскин предложил ему принять священный сан. Отец Ириной посчитав себя недостойным, впал в сомнение. И попросил игумена самого решить за него, идти ему в священство, или нет. На что отец Дамаскин, поразмыслив,

¹⁴⁵ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.97.

ответил: «да, священство - великое дело; приняв священство, надо бы жить как ангелу, а человек немощен: оставайся-ка так, простым монахом».¹⁴⁶

Отец Ириней был очень близок к игумену Дамаскину. И тот его особо выделял и ценил как послушного и ревностного монаха. Мечтая об уединенном пустынном житие, после основания Предтеченского скита, он первым поселился в нём. И подвизался на этом месте более двадцати восьми лет. В 1870г. отец Ириней был пострижен в схиму с именем Иоанн. Причём при поступлении в Предтеченский скит, игумен Дамаскин благословил его на подвиг молчания. Разрешив говорить только с Богом в церкви, и при необходимости с настоятелем и духовником. Только через четырнадцать лет игумен разрешил его от обета молчания.

Со времен силы стали оставлять схимонаха Иоанна. Он был переведён в Коневский скит и почислен за штат в число больничной братии. Но дух его был бодр. И он по-прежнему выстаивал все службы в церкви и исполнял своё «келейное правило из нескольких сот поклонов, чтение Евангелия и псалтыри, читал и отеческие книги».¹⁴⁷

В последние годы своей жизни измождённый годами и болезнями он, тем не менее, выстаивал длинные монастырские службы, не решаясь уйти до их окончания. Не смотря на то, что подвизался в монастыре более полувека, сохранял великое смирения и подходившим к нему в церкви мирянам хотевшим услышать от него наставление, отвечал: что полезное хотите вы услышать от меня – бесполезного? Я – козлице никуда негодное, пустосвят; я всех вас прельстил, оделся в монашеское схимническое одеяние, как будто-бы что и значу; ничего я не значу, всё пустота, хоть только начало доброе положить, да всё не могу, ни как с своей леностью не справишься».¹⁴⁸

Скончался схимонах Иоанн в 1894г.

¹⁴⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.102.

¹⁴⁷ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Причал молитв уединенных. – СПб.: Царское дело, 2005, -С.240.

¹⁴⁸ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Август... - С.108.

Следующим по времени поступления в Валаамскую обитель среди ярославских подвижников идёт схимонах Агапий (Молодяшин Александр Андреевич). Родился он в 1838г. в д. Уткино Ростовского уезда. В монастырь поступил 1 июля 1859г. В 1864г. определён в послушники, а в 1870г. пострижен в монашество. Примечательно то, что в монастырь он поступил не из стремления к монашеской жизни, а из постигших его в миру скорбей. В одном из писем к своему другу архимандриту Агафангелу Амосову отец Агапий сообщал: «Я в монастырь ушёл 22 годов не по духовной ревности к спасению, но по причине убожества (болезни глаз) и с братом разнонравия. Если бы этого не было, мне никогда и мысль не пришла бы идти в монастырь».¹⁴⁹ Но, прибыв на Валаам, он вскоре возлюбил житие монашеское, решив остаться в монастыре до конца своих дней.

Его наставником стал прп. Антипа Афонский, монах Афонского Молдавского скита, с 1865г. подвизавшийся на Валааме. Своему духовному отцу отец Агапий был предан до конца его дней. «О смерти о. Антипы Афонского известно, как к нему, уже лежащему на смертном одре, пришёл прощаться ученик его, слепой о. Агапий и в виде последнего приветствия стал читать наизусть любимый о. Антипой акафист Богоматери. Умиравший, по видимому, внимательно слушал. Лицо выражало глубокий покой, дыхание становилось тише и неприметнее, и на седьмом кондаке, когда о. Агапий произнёс слова: «Хотящу Симеону от нынешнего века преставиться прелестного...», - старец мирно предал дух свой Богу».¹⁵⁰

По воспоминаниям ученика старца Агапия, схимонаха Никиты, свободное от богослужения и монастырских послушаний время он проводил « в слушании чтений Св. Писания, творений отцов Церкви и подвижников благочестия, житий святых, размышлениях о прочитанном и непрестанной молитве Иисусовой».¹⁵¹

¹⁴⁹ Третьяков Сергей священник. Валаамские светильники духа. XX век. – М.: Сретенский монастырь, 2005.- С.40.

¹⁵⁰ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.225.

¹⁵¹ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.41-42

В 1880г. старец Агапий был пострижен в великую схиму и назначен братским духовником. Ему пришлось принимать исповедь не только у монастырской братии, но и у паломников посещавших монастырь. Своим новым послушанием он тяготился, считая себя не достойным настолько, что даже в своём дневнике сделал следующую запись: «Не имея истинно духовного дара, я подражаю Евангельскому слепцу, ведущему столь же слепых...». ¹⁵²

После кончины прп. Антипы, не имея с кем посоветоваться среди Валаамской братии. Он обратился в своих сомнениях к свт. Феофану Затворнику, повизавшемуся тогда в Вышенской пустыни. В ответ Святитель дал наставления отцу Агапию по части молитвенного делания. Развевал его сомнения по поводу духовничества. В следующих словах: «Послушание, на Вас наложенное, надо нести; это враг Вас мутит, и все Ваши изветы – его суть изделия. Без послушания быть в обители стыдно! И Вам дано послушание для избежания сего стыда,...Вы говорите - не способен. Об этом не вам судить, а отцу игумену...Ни ума, ни жизнь нет у меня, подходящих к такому послушанию, говорите Вы... Если бы этого не было в Вас в какой-либо мере, отец игумен, конечно, не тронул бы Вас! Разве он враг братии, которых отряжает на Вашу долю?... Молитесь о всех Вам врученных со слезами, каждому испрашивая благопотребное, а себе вразумления». ¹⁵³

После вразумления данного ему святителем Феофаном, отец Агапий продолжил нести послушание братского духовника уже без смущения и ропота. Не смотря даже на то, что послушание это стало для него тяжелее во много раз, после того как игумен Валаамского монастыря Ионафан благословил его, принимать у братии откровение помыслов.

Приободряя отца Агапия, свт. Феофан писал ему: «Дело откровения помыслов – это подвижническое правило, старческое... Старчество по

¹⁵² То же. - С.42.

¹⁵³ Феофан Затворник святитель. О духовной жизни и молитве Иисусовой. – Казань: Терирем, 2017. – С.102-104.

самому свойству своему затруднительно, но ему всегда присуща помощь свыше, и эту помощь необходимо призывать».¹⁵⁴

Из-за слепоты и болезней схимонах Агапий в 1883г. был почислен за штат в 1883г. В одном из писем к архимандриту Агафангелу он так описывал своё состояние в последние годы жизни: «Жизнь моя течёт по старому руслу, один день погрызёт одна болезнь, другой день – другая».¹⁵⁵ Скончался схимонах Агапий 7 апреля 1905г.

По мнению одного из исследователей его жизни и трудов священника Сергия Третьякова: «Старца Агапия по праву можно назвать самым великим делателем молитвы Иисусовой на Валааме... Восприняв афонскую практику исихазма от своего учителя, схимонах Агапий оставил миру бесценное сокровище – письма и келейные записи, которые и для монашествующих, и для мирян могут послужить путеводителем в правильном прохождении умного делания».¹⁵⁶

Одним из учеников схимонаха Агапия был его земляк схимонах Никита. В миру Николай Евдокимович Филин. Родился он в крестьянской семье в д.Григорьково Ростовского уезда Ярославской губернии в 1831г. В 1853г. определён был в воинскую службу. Которую проходил во 2-ом Ростовском гренадёрском Нидерландского принца Фридриха полку. Принимал участие в боевых действиях во время Крымской войны 1853-1856 гг.

По окончании армейской службы, вернулся на родину и некоторое время работал кучером в Ростове. За тем швейцаром в Петербурге. Благодаря тому, что родители с детства внушили ему страх Божий. Николай смог избежать многих искушений, как на армейской службе, так и после неё. Особенно во время жительство его в Петербурге. Где, в пореформенное

¹⁵⁴ Цит. по: Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.44.

¹⁵⁵ Цит. по: Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.46.

¹⁵⁶ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.46-47.

время, нравы сильно расшатались. И как говорится, впасть во все тяжкие, молодому и физически здоровому мужчине, труда ничто не составляло.

В сентябре 1874г. будущий подвижник впервые посетил Валаамскую обитель. «Неотразимое впечатление произвела на Николая личность бывшего тогда настоятелем игумена Дамаскина, опытного управителя и строгого подвижника. Николай увидел монастырь, монахов и жизнь их как раз такой, какой он желал видеть её, как воображал её себе по книгам и какой всеми силами стремилась его душа».¹⁵⁷

Вернувшись из паломничества, он быстро устроил все свои дела. И прибыв 5 октября 1874г. на Валаам остался здесь навсегда. Сначала трудился в монастырской гостинице простым служителем, за тем на огороде. После пяти лет работы на огороде он заболел ревматизмом. После чего был поставлен Иоанафаном (Дмитриевым), избранным игуменом монастыря после кончины в 1881г. игумена Дамаскина, начальником или, как принято говорить в Валаамском монастыре, хозяином гостиницы. В 1879г. он был определён в послушники, а в 1884г. пострижен в монашество с именем Нифонт. В 1889г. переведён в Коневский скит. В 1892г. отец Нифонт был пострижен в великую схиму с именем Никита.

Став старшим среди братии Коневского скита, отец Никита тяготился своим послушанием. И в 1894г. по благословению игумена Гавриила (Гаврилова), перешёл в Предтеченский скит. Здесь он смог ещё больше времени посвящать молитве и духовным подвигам. Неукоснительно посещая все богослужения. Не гнушался ни какой работой. «В свободное от молитвы время никто никогда не видел его праздным: то бельё стирает, то дрова заготавливает на зиму, то на огороде копается».¹⁵⁸

Схимонах Никита отличался тем, что никогда не роптал. Все, принимая как должное «благодарил Бога, повторяя: «Слава Богу! Он, премудрый,

¹⁵⁷ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.66.

¹⁵⁸ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.70.

знает, что нужно для нас, то и посылает, а наше дело только благодарить его за всё!»¹⁵⁹

К ближним старец был милостивым и сострадательным. Нестяжателен настолько, что никогда не имел денег и ни от кого их не принимал. Почти всё, что присылали ему его почитатели из числа мирян, он раздавал братии. Стремясь творить милостыню незаметно. У всех просил прощения даже когда был прав. «Если старец замечал и между братьями недружелюбие или вражду друг к другу, то все усилия он употреблял для примирения враждующих. «В простоте своей он и в других не допускал лжи и простодушно верил всякому человеку».¹⁶⁰

Избегая славы, и стремясь к одиночеству, о. Никита тем не менее не оставлял без наставления и совета обращающихся к нему не только монахов но и мирян. «Всегда радушный, ласковый, обходительный, он был любим всеми богомольцами, кому хоть раз пришлось побывать на Валааме. Своим ласковым обращением он располагал к себе...»¹⁶¹ Обладая даром прозорливости, многих он утешал и направлял к спасению. Простудившись осенью 1906г., схимонах Никита заболел так, что в феврале 1907г. слёг. Проболев весь Великий пост, он скончался вечером Великой Субботы 21 апреля 1907г.

На несколько лет раньше схимонаха Никиты в Валаамский монастырь поступил его земляк схимонах Галактион (в миру Егор Егорович Егоров). Хотя и не наделённый столь великими духовными дарами как о. Никита. Но так же отличавшийся смирением, и стремлением к непрестанной молитве.

Родился он в д. Варлышино Любимского уезда Ярославской губернии в 1824г. По происхождению был мещанином. Был человеком женатым и о монашестве не помышлял. Но после того как овдовел, в 1868г. поступил в Валаамский монастырь. Около тридцати пяти лет нёс он поварское послушание, пока не ослеп.

¹⁵⁹ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.70.

¹⁶⁰ То же. - С.72.

¹⁶¹ То же. - С.73.

Послушником он был определён лишь 1899г., хотя в том же году был пострижен в монашество с именем Гавриил. А через три с года в великую схиму с именем Галактион. К этому времени он уже совершенно ослеп.

Почти всё время пребывания Валаамском монастыре о. Галактион подвизался в скиту Всех Святых. В скиту вычитывалась Псалтырь по живым и усопшим благодетелям. Сменяя друг друга, насельники скита читали Псалтырь по два-четыре иногда больше часа.

Отец Игумен, зная, что о. Галактион слеп, решил испытать его. Предложив читать Псалтырь. «Предложение игуменское вступить в среду читающих о. Галактион принял за святое послушание, но как читать не мог, по слепоте своей, то вместо чтения имён говорил: «Господи, помяни рабов Твоих, здесь записанных...» - творил молитву Иисусову и клал поклоны».¹⁶²

Схиигумен Иоанн (Алексеев), известный подвижник и великий молитвенник вспоминал как однажды, еще будучи послушником, с одним из иноков пошёл в скит Всех святых. «Видим: сидит о. Галактион на холмике, с чётками в руках, молится. Пробыли мы у хозяина скита часа два, может, и больше. Прошли обратно в монастырь, смотрим, а о. Галактион всё сидит, и в том же положении даже, не шевельнулся видно. А сколько времени сидел он до нас, а может быть, ещё и после? Конечно, не осмелились мы нарушать его безмолвия, прошли мимо тихо... Очень назидательным был для меня пример такой молитвы».¹⁶³

В 1907г. о. Галактион сильно ослаб, и был переведён из скита в монастырскую больницу. Где и скончался 17 августа 1908г. Последние три дня своей жизни он ни с кем не разговаривал и не принимал пищи и воды, творя непрестанную Иисусову молитву.

Среди ярославцев, подвизавшихся на Валааме, были не только старцы, молитвенники и простецы. К примеру, ярославцем был иеромонах Алипий (в миру Константинов Алексей Константинович). Родился он в 1851г. в д.

¹⁶² Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.215.

¹⁶³ То же. - С.215-216.

Липниково Рыбинского уезда Ярославской губернии. В 1875г. поступил в Валаамский монастырь. В 1879г. определён в послушники, в 1884г. пострижен в монашество. В 1892г. рукоположен в иеродиакона, а в 1893г. в иеромонаха. Скончался 17 августа 1901г. Из почти двадцати шести лет проведённых им на Валааме, двадцать четыре года он нёс послушание иконописца. О том, что он был не только искусным иконописцем, но и великим подвижником. Свидетельствует то, что в 1878г. им была написана икона Пресвятой Богородицы Валаамская, прославившаяся чудотворениями. Ныне находящаяся в Ново Валаамском монастыре в Финляндии. И мироточивый образ прпп. Сергия и Германа Валаамских, установленный над ракой святых. «Эта икона была написана масляными красками на холсте в конце XIXв. для верхнего яруса иконостаса Спасо-Преображенского собор».¹⁶⁴

Оставив за рамками нашего исследования, повествование о таких подвижниках как Схиигумен Феодор (Пошехов). Иеромонахи Лука (Земсков), Викентий (Косарев) и Никандр (Беляков), послушник Николай (Арсланов). Поступивших в Валаамскую обитель в Синодальный период. Но ставших известными, как подвижники благочестия в период после 1917г. Нам хотелось бы завершить повествование о ярославцах, подвизавшихся на Валааме в Синодальный период. Рассказом о последнем Валаамском игумене этого периода, Маврикии.

Игумен Маврикий (в миру Баранов Михаил Иванович) родился в д. Ивашева-Поддубного Ростовского уезда Ярославской губернии в 1838г. в крестьянской семье. До поступления в монастырь служил приказчиком в хлебном магазине в Санкт-Петербурге. С юных лет вёл жизнь благочестивую. Любил богослужение, совершал паломничества по святым местам.

В 1888г. поступил в Валаамский монастырь, в 1889г. определён в послушники. В 1893г пострижен в монашество, и вскоре рукоположен в

¹⁶⁴ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.310.

иеродиакона. После рукоположения в 1894г. в иеромонаха, о. Алипий был поставлен «управляющим монастырской часовней в Санкт-Петербурге, где «так истово, благоговейно, не торопясь, совершал служение молебнов и панихид, что прихожане всегда желали, чтобы служил именно он».¹⁶⁵

По возвращению в 1903г. на Валаам он был назначен монастырским казначеем. В 1905г. избран братией наместником монастыря. А в 1907г., после кончины настоятеля монастыря игумена Пафнутия, кандидатом на должность настоятеля. После утверждения в этой должности 25 июля 1907г., он вскоре был возведён в сан игумена.

За время своего игуменства был в 1912г. пожалован митрой из кабинета Его Величества. В 1908г. награждён орденом св. Анны 2-й степени, а в 1915г. св. Владимира 4-й степени. Многочисленные награды были им вполне заслужены. При нём на Валааме продолжалось активное строительство. Игумен Маврикий, не смотря на своё высокое положение, был прост и доступен.

«Освободившись от приёмов и канцелярской переписки, - писал об о. Маврикий митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский Антоний (Вадковский), - он принимался за общие братские послушания: чистку картофеля, укладку дров, сенокос и т. п. ... Игумен Маврикий отменил все преимущества своего положения – довольствовался братской пищей и одеждой. Он жил своим внутренним миром, но не был чужд участия и любви к ближним,...»¹⁶⁶

22 августа 1912г. игумен Маврикий вместе с наместником иеромонахом Павлином и казначеем иеромонахом Иоасафом, был принят Государём Императором Николаем II в Новом Петергофе. После преподнесения подарков, валаамцы были удостоены беседы с Государем. По окончании приёма с позволения Императора отцы были представлены Государыне Императрице Александре Федоровне в зале нижнего дворца,

¹⁶⁵ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. - С.24.

¹⁶⁶ То же. - С.26.

«где игумен Маврикий смог лично благословить наследника цесаревича иконой преподобных Сергия и Германа Валаамских».¹⁶⁷ Государь обещался тогда посетить Валаамскую обитель, но обещания своего так и не смог исполнить.

Несмотря на то, что отец Маврикий, будучи игуменом такого большого монастыря каким был Валаам, в котором одной братии было в ту пору около полутора тысяч. Он оставался духовником, как для многих насельников монастыря, так и мирян прибегавших к его советам и молитвенной помощи. Сам он, отличаясь великим смирением, призывал к терпению скорбей: «Если, живя на Валааме, Вы испытывали скорби и искушения, то ведь это неизбежное явление не только жизни вообще христианской, но и наиболее иноческой, ибо скорби и искушения для нас, иноков, нужны, так как без них мы погибнем».¹⁶⁸

На долю самого о. Маврикия искушений и скорбей выпало немало. Особенно в последние годы его жизни. В августе 1914г., началась Первая мировая война. «В начале войны братия Валаамского монастыря принимала самое активное участие в содействии воинам. Помимо отправки на фронт всех, подлежащих мобилизации, помимо непрестанных молитв, возносимых о русских воинах, они регулярно отправляли единовременные (по 1000 рублей) и ежемесячные (по 500 рублей), денежные пособия, предоставляли помещения для раненых и больных солдат и беженцев».¹⁶⁹

Затянувшаяся война, в ходе, которой были мобилизованы все годные к армейской службе послушники и кони. Привела к тому что, по словам игумена Маврикия, монастырь был «вынужден мобилизовать все свои наличные силы до последней точки напряжения».¹⁷⁰

Но главные испытания для Валаамской обители наступили после Февральской революции 1917г. Повергнутая в уныние, после получения

¹⁶⁷ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.263.

¹⁶⁸ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. - С.29.

¹⁶⁹ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.266.

¹⁷⁰ То же. - С.266

известия об отречении Государя Императора от престола, братия опасалась нападения на монастырь финских националистов. Которые собирались устроить погром в монастыре. Только чудом обитель избежала нападения финских радикалов.

Но революционные настроения проникают и в монастырскую братию. Несколько монахов и послушников, увлечшихся революционными идеями, были изгнаны из монастыря. После Октябрьского переворота положение монастыря ещё более ухудшилось. Надежды всех верующих русских людей были обращены тогда к Поместному Собору Русской Православной Церкви. Начавшемуся 15 августа ст.ст. 1917г., в Москве.

На Поместном Соборе Валаам представлял игумен Маврикий. Главнейшим деянием собора было восстановление Патриаршества в Русской Православной Церкви и избрание Патриархом Московским и Всея России святителя Тихона (Белавина). Прп. Алексей (Соловьёв) иеросхимонах Зосимовой пустыни, « которому было доверено вынуть из урны билет с именем патриарха, подошёл к игумену Маврикию, которого очень почитал, и попросил у него мантию ради такого торжественного момента, дабы иметь на себе благословение преподобных Сергия и Германа, Валаамских чудотворцев. В этой мантии старец Алексей вытянул жребий с именем патриарха – святителя Тихона».¹⁷¹

Вернувшись по окончании первой сессии Собора в декабре 1917г., на Валаам, игумен Маврикий тяжело заболел. Чувствуя приближения смертного часа, он простился с братией 27 декабря. 30 декабря он был пострижен в великую схиму с прежним именем. Скончался о. Маврикий 9 февраля ст.ст. 1918г.

Обращаясь к братии в своём духовном завещании, он призывал их: «Притерпите до конца на поприще послушания, дабы получить и вам

¹⁷¹ Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.267-268.

неувядаемый венец правды. Водясь смиренномудрием, отрекайтесь собственной воли, принимая только то, что одобрено игуменом».¹⁷²

Завершая рассказ о подвижниках благочестия монашеского чина из числа уроженцев Ярославского края. Мы приходим к выводу о том, что в Синодальную эпоху, не смотря на усиливавшиеся с каждым годом процессы секуляризации общества. И вытеснения Церкви на периферию общественной жизни. Монашество по-прежнему высоко ценилось простым народом. Лучшие представители которого, искали жития иноческого. Подвизаясь не только в монастырях на территории Ярославской земли, но и за её пределами.

¹⁷² Онуфрий (Маханов) иеродиакон. Указ. соч. - С.268.

ГЛАВА 3. ЯРОСЛАВСКИЕ ПОДВИЖНИКИ БЛАГОЧЕСТИЯ ИЗ ЧИСЛА БЕЛОГО ДУХОВЕНСТВА И МИРЯН.

3.1 Ярославские подвижники благочестия из числа белого духовенства.

Святитель Димитрий Ростовский, назначенный на Ростовскую кафедру в 1701г. После первого знакомства с местным духовенством пришёл в ужас. «В быту, жизни и взглядах духовенства Димитрий видел полное невежество, пьянство и безобразные поступки». ¹⁷³ Не в лучшем состоянии была и паства. «Со всех сторон худо: иереи глупы, а люди не разумны!» ¹⁷⁴ - восклицал по этому поводу в одной из своих проповедей Святитель.

Назначенный спустя сорок лет на Ростовскую кафедру митрополит Арсений так же столкнулся с тем, что вверенная его управлению епархия представляла собой печальное зрелище. «Митрополиту Арсению постоянно приходилось слышать нарекания о малообразованности своего духовенства о зазорной его жизни и корыстолюбии». ¹⁷⁵ О пастве своей святитель имел то мнение, «что ее скоро надо будет вновь обращать в христианскую веру». ¹⁷⁶

Значит ли это, что духовная жизнь в Ростовской епархии была в полнейшем упадке? Конечно же, нет. Если не принимать во внимание Новейший период истории Ярославской митрополии Русской Православной Церкви, когда многие представители белого духовенства, засвидетельствовавшие свою веру подвигом мученичества и исповедничества в эпоху гонений, и были прославлены в лике святых. Среди прославленных в лике святых Ярославских подвижников нет ни одного представителя белого духовенства.

Но это не означает того, что среди приходского духовенства не было подвижников. Конечно служение приходского священника связанное с много попечением не только о приходе, но и о семье. И связанные с этим

¹⁷³ Попов М.С. Святитель Димитрий Ростовский и его труды. – СПб, 1910. – С.146.

¹⁷⁴ То же. - С.154.

¹⁷⁵ Диомид (Дзюбан) епископ. Митрополит Арсений Мацеевич. – М., 2001.- С.54.

¹⁷⁶ То же. - С.58.

искушения не всегда способствуют подвижническому образу жизни. Но и среди белого духовенства этого времени мы видим настоящих подвижников.

Достаточно вспомнить то, что ряд ярославских подвижников XVIII-XIX вв., происходил из духовного сословия. И их отцы подавали им пример благочестивой жизни и ревностного служения. Схиеромонах Амфилохий до поступления в Спасо-Яковлевский монастырь служил диаконом на приходе. А его племянник архимандрит Иннокентий, до того как овдовел, и принял постриг, был приходским священником. В XVIIIв. начал своё служение протоиерей Матфий Гомилевский. Хотя как подвижник он стал известен уже в XIXв.

Родился он в 1770г. в с. Петровское, Романовского уезда, Ярославской губернии. В семье приходского священника. Отец его священник Иоанн был человеком благочестивым и ревностным пастырем. Таким же воспитывал он и своего сына. Который с юных лет, имел склонность к жизни аскетической, сам он говорил, что уже в детские годы: «Я любил читать жития св. отец и от того получил немалую склонность к уединению, монашеству и молитве, которая иногда совершалась каждодневно в виде чтения псалтири».¹⁷⁷

В 1780г. он поступил в Ярославскую духовную семинарию. В которой, по традиции того времени, ему дали новую фамилию. Прозвав за скромный, тихий нрав Гумилевский. От латинского *humilis*, что значит смиренный. Позднее его фамилию изменили на Гомилевский. Поскольку он достиг больших успехов в изучении греческого языка и переводах с него бесед свт. Иоанна Златоуста.

По окончании семинарии в 1789г. Матфий Гомилевский выразил желание принять монашество. И был определён в число братии Толгского монастыря. По существующим тогда правилам постриг мог быть совершён только с разрешения Св. Синода. Но Синод на ходатайство Ярославского архиепископа Арсения Верещагина о постриге Матфия Гомилевского

¹⁷⁷ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1994.-С.272.

ответил отказом. Указав, что это возможно только после достижения им тридцатилетнего возраста.

Владыка Арсений, который вообще был очень внимателен к воспитанникам и выпускникам семинарии. Предвидя, что Гомилевский может принести Церкви большую пользу, став приходским священником. Уговорил его вступить в брак и принять священный сан. В 1791г. он был рукоположен в иереи. И назначен на приход в с. Спасское Рыбинского уезда.

Отец Матфий, обнаружив, что значительное число крестьян, проживавших на территории его прихода. Принадлежало к старообрядчеству беспоповского толка. Ревностно взялся за дело воссоединения их с Синодальной Церковью. Однажды ему приснилось, что он собирал в храме рассыпанные по полу частицы Св. Даров. И как только он собрал их, они соединились в месте, образовав св. Агнец, каким бывает он, сразу после освящения на литургии. Это сонное видение он растолковал, как повеление свыше заняться возвращением отпадших от Церкви в её лоно. Считая что «необходимый и спасительный долг каждого священника – прилежно наблюдать в своём приходе: нет ли каких отпавших от Христа душ, и увидев таковых, склониться, взять их и соединить их с Церковью».¹⁷⁸

Он в первую очередь привлекал к Церкви отпадших от неё не только тем, что только благоговейно служил и неустанно проповедовал. Но и добрым отношением и готовностью прийти на помощь любому. Со временем многие не только перешедшие в старообрядчество, но и по своему рождению принадлежавшие к нему. Под воздействием личности отца Матфия, становились его духовными чадами.

В 1807г. он был переведён в г. Рыбинск в Спасо-Преображенский собор. Настоятелем, которого состоял до 1830г. В Рыбинске, где так же проживало не мало старообрядцев. Он, продолжая проповедовать в их среде. Не мало трудов положил и на благоуукрашение Преображенского собора. А с

¹⁷⁸ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь...- С.275-276.

1812г. начинает хлопотать о постройке нового собора. Поскольку возросшая благодаря его трудам паства уже не вмещалась в стенах старого собора.

Протоиерею Матфию удалось к 1826г «с величайшими усилиями, собрать до 70,000 руб. Тогда же получил он храмозданную грамоту и фасады, утверждённые преосвящ. Авраамием».¹⁷⁹ То есть был утверждён проект нового собора и получено благословение на начало его строительства от управлявшего тогда Ярославской епархией, архиепископа Авраамия Шумилина.

Но вскоре отца Матфия посещают многие скорби. В 1825г. скончалась его дочь. Смерть, которой он тяжело переживал. Утешаясь тем лишь, что к переходу в мир иной, она приуготовилась молитвой, покаянием, соборованием и приобщением св. Христовых Тайн.

Все те, кто по какой-либо причине был недоволен ревностным пастырем, подняли на него ропот. «Начались наветы на достойного пастыря. Ревность его представили как беспокойный характер; в желании скорее построить новый собор находили неуважение к святыне старого, роптали на строителя и даже винили его в том, что он во время всенощных говорил катехизические беседы, объяснял Евангелие и тем утомлял народ».¹⁸⁰

В 1829г. скончалась его матушка. С которой они прожили в мире и согласии тридцать восемь лет. Все эти скорби и злоключения настолько подорвали его здоровье, что близкие опасались, что отец Матфий вот-вот расстанется жизнью. И в 1830г. он уходит на покой.

Но ни болезни, ни скорби не сломили его. Как только здоровье его несколько улучшилось, он берётся по просьбе Рыбинского городского головы Федора Тюменева, за составление «Описания города Рыбинска» изданное в 1837г. В котором раскрывается не только его талант исследователя-краеведа, но и «искренняя любовь автора к городу и его

¹⁷⁹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь...-С.279.

¹⁸⁰ То же. - С.280.

людям, гордость за «богатство и славу» Рыбинска и, безусловно, христианское стремление к Добру и Миру».¹⁸¹

По завершению «Описания города Рыбинска», отец Матфий желая исполнить свою юношескую мечту о монашестве. Поступает в число братии Толгского монастыря. Где несёт послушание наместника обители.

Строго относившийся к себе подвижник, решив что, не сможет соответствовать идеалу иноческой жизни, как он его понимал. К тому же обеспокоенный судьбой сына, не пристроенного к месту. В 1834г. с разрешения архиепископа Авраамия, возвращается в Рыбинск. Где ждали его новые скорби. Нищенское существование, смерть двух дочерей. Печаль об осиротевших внуках. Которым, по своей бедности, он не мог оказать помощи. Всё это не только не поколебало его веры, но ещё более её укрепило.

Когда доброхоты предлагали ему содействие в снятии всех несправедливо возведённых на него в прошлом обвинений. Он отказался от этого. Поскольку тогда ему пришлось бы выступить с обвинениями в адрес своих недоброжелателей. Опасаясь греха, он отвечал что: «Я отмщение это поручил самому Богу,...и да не погублю мзды креста своего. Что старое подымать. Нет нужды, кроме одного греха. Я не ропщу на свою судьбу».¹⁸²

Хотя в последние годы своей жизни отец Матфий, думал более о подготовке к переходу в мир иной. Но пастырских трудов не оставлял. По-прежнему много проповедовал как за богослужением, так и вне его, не упуская случая дать наставления всем нуждавшимся в них. По свидетельству протоиерея Родиона Путятинна отец Матфей жил на покое «настоящим пустынноиком. Ходить из дому почти никогда не ходил, кроме церкви. А дома только и делал, что читал, писал, молился».¹⁸³

Не смотря на преклонные годы, он строго постился. Живя в бедности, почти в нищете. Раздавал милостыню нищим. Великим утешением для него

¹⁸¹ Старый Рыбинск. – «Михайлов посад», 1993. – С.110.

¹⁸² Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь... - С.283-284.

¹⁸³ То же. - С.284.

стало окончание строительства Спасо-Преображенского собора. В торжественном богослужении, по случаю освящения которого, 28 июля 1851г., он принял участие. Скончался протоиерей Матфий Гомилевский 14 декабря ст.ст. 1852г.

Самым известным подвижником благочестия из представителей белого духовенства служивших на Ярославской земле в Синодальный период является младший современник отца Матфия, священник Пётр Томаницкий, более известный как Пётр Иерусалимский.

Взявший на себя подвиг Христа ради юродства, он был чем-то сродни ветхозаветным пророкам. Родился он в 1782г. в с. Якимовском, Угличского уезда, в семье дьячка Василия Алексева. Дед его Алексей Петров бывший настоятелем храма в этом же селе, стал для будущего подвижника первым учителем и образцом благочестия. В своё время он поступил в Ярославскую семинарию, где пришлось ему не мало претерпеть из-за бедности и суровых условий семинарской жизни. Отец Алексей поддерживал внука, помогая преодолевать все невзгоды.

Поскольку родители по бедности не могли оказывать материальную помощь Петру. В последних классах семинарии он добывал средства к существованию собственным трудом. Благодаря тому, что он обладал прекрасным музыкальным слухом и приятным голосом, у него был прекрасный бас. Пётр в старших классах «стал регентом второго архиерейского хора и инспектором над малолетними певчими».¹⁸⁴

По окончании семинарии первоначально как обладателю красивого баса ему предлагали стать дьяконом. Но по каким-то причинам дьяконской вакансии на богатом приходе он не получил. И не задержавшись на долго в дьяконском звании, был рукоположен в иереи, и назначен в 1807г. на приход в Иерусалимской слободе близ Углича.

¹⁸⁴ Неканализованные подвижники Ярославской епархии. – Ярославль, 1913.-С.35.

На приходе ждали его многие скорби и испытания: «в домашней жизни бедность, в приходских жителях – жестокость нравов, в составе служащего притча распущенность, злорадство и склонность к кляузам».¹⁸⁵

Не смотря на это, отец Пётр первые три года служения на приходе стремился часто совершать богослужение и вести жизни благочестивую. Что не понравилось членам подчиненного ему притча. Которые были недовольны тем, что им приходилось больше трудиться. При этом доходы их остались прежними.

Всеми правдами и не правдами они стали добиваться того, что бы отца Петра перевели на другой приход, или вообще вывели за штат. Ложными обвинениями они добились того, что Угличское Духовное правление, подвергло отца Петра трёхдневному заключению.

Отбыв несправедливое наказание, он не мстил своим обидчикам. Которые на это ответили ему ещё большей ненавистью. Дело дошло до того, что когда «однажды вечером отец Пётр, по исправлении приходской требы, шёл домой со своим причтом; спутники неожиданно напали на него и жестоко избили».¹⁸⁶ Хотя он был физически крепким и высоким человеком и мог дать обидчикам отпор. Но вновь решил не воздавать злом за зло, и стерпел очередную обиду.

В во время Отечественной войны 1812г., когда войска Наполеона заняли Москву, и возникла угроза вторжения неприятеля в пределы Ярославской губернии. В один из дней, когда отец Пётр совершал богослужение. Среди молящихся, разнёсся слух о том, что французы вступили Углич. Народ пришёл в ужас, и стал разбегаться из храма. У отца Петра началось помрачение рассудка. После чего члены притча избив его, отвели домой, и приковали цепью.

Родные отвезли его в Ярославль, где поместили в больницу. Вскоре он выздоровел и по возвращении домой продолжил служить на приходе.

¹⁸⁵ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1996.-С.20.

¹⁸⁶ То же. - С.21.

Ненависть к нему его врагов дошла до того, что однажды дьякон Дмитрий Марков, под предлогом примирения зазвал отца Петра к себе в гости и попытался его отравить.

Перед тем как выпить отраву, он сказал, обращаясь к дьякону: «сперва тебе надобно выпить». От такого приглашения диакон побледнел, смешался и не знал, что делать. Тогда отец Пётр взяв стакан, перекрестился и, тихо говоря: *аще и что смертно испиют, не вредит их* (Марк. 16.18), выпил». ¹⁸⁷ хотя после этого ему сделалось плохо, он остался жив.

После этого у него участились приступы безумия. Предчувствуя которые, он просил свою супругу, приковывать себя цепью, восклицая: «Оксинья! Прикуй меня». ¹⁸⁸ В 1814г. родные вновь поместили его в больницу. Но из за того, что с душевнобольными обращались там довольно жестоко. Вскоре забрали его домой.

В феврале того же года он был по причине болезни запрещён в священнослужении. «С этого времени он избрал для себя путь юродства и шёл им постоянно и мужественно все последующие годы своей жизни». ¹⁸⁹

Его безумие, скорей всего, было мнимым, или же он подобно ветхозаветным пророкам приходил в состояние исступления. Чему подтверждением вся его последующая жизнь. Первые годы, после того как он вернулся из больницы для душевнобольных, он вёл себя не совсем адекватно. «Родные сего страдальца держали его прикованным на цепи, и народ боялся его как безумного». ¹⁹⁰

Но вместе с тем у него начали проявляться дары прозорливости и сердцеведения. Известны его предсказания о пожарах в Иерусалимской слободе и Угличе. В первом из которых, сгорел его дом, а сам он был спасён лишь благодаря нескольким добрым людям.

¹⁸⁷ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь... - С.23.

¹⁸⁸ Там же.

¹⁸⁹ Там же.

¹⁹⁰ То же. - С.24.

Отец Пётр начинает обличать в тайных пороках людей занимавших в обществе определённое положение. За что претерпевал с их стороны гонения. Частный пристав в Угличе в ответ на обличения арестовал его и приказал жестоко высечь. После чего отец Пётр был вновь помещён в больницу для душевнобольных. Где с ним обращались настолько жестоко, что посетившие его в больнице отец и сестра. Добились того, что он отдан был им на поруки.

Со временем отец Пётр переменил своё отношение к закоренелым грешникам. Осознав, что, обличая грешников в лицо, он не только не обращал их к покаянию, но напротив вызывал дикую злобу по отношению к себе. «Он начал смотреть на людей, коснеющих во грехе, как на больных, или же как на детей, и мягкими мерами решился исправлять немощи и людские пороки».¹⁹¹

Переменилось и его поведение, он стал тихим и кротким. И не только вражда против него утихла, но и те, кто враждовал против него, стали прибегать к его молитвенной помощи и наставлениям. С каждым годом всё больше людей обращалось к отцу Петру за помощью по большей части в делах и скорбях житейских. Он же стремился обратить их к покаянию и подвигнуть к деятельной духовной жизни. Сам он вёл очень строгую жизнь.

Семья его жила в крайней бедности. Но, не смотря на это, он относился равнодушно к подношениям, которые приносили посещавшие его люди. Если родные не успевали отобрать их у него. Он всё раздавал нищим, а некоторые вещи сжигал.

В храме бывал по воскресным и праздничным дням. Любил уединяться для молитвы на берегу Волги. Загадкой остаётся то, что он не причащался Святых Христовых Тайн, ссылаясь на своё недостойнство. Хотя перед кончиной исповедовался, пособоровался и причастился.

Иеромонах Адриан Югский сам известный подвижник и духовник называл «отца Петра святым по жизни и новым Иовом, по безропотному

¹⁹¹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь... - С.26.

шествию путём злостраданий и крайнего убожества».¹⁹² Мало того перед своей кончиной он поручил заботам отца Петра своих духовных дочерей. По его благословению живших общиной. И мечтавших о создании монастыря, в котором они могли бы подвизаться.

Отец Пётр не только взял на себя заботы по их духовному руководству. Но и содействовал исполнению их давнишней мечты. По его благословению в 1858г. настоятельница Кашинского женского монастыря игуменья Антония Мезенцева, начала хлопоты по созданию женского монастыря во имя Софии Премудрости Божией в г. Рыбинске.

Распоряжение Св. Синода об устройении монастыря было получено в 1860г., а иноческая жизнь налажена была в полной мере только к 1865г. Большинство сестёр монастыря были из числа духовных дочерей старцев Адриана Югского и Петра Иерусалимского.

Отец Пётр не только до самой своей кончины, последовавшей 3 сентября 1866г., не оставлял сестёр обители своим попечением. Но и завещал похоронить себя в Софийской обители. Что и было исполнено по получению разрешения духовных и гражданских властей.

Любовь к старцу со стороны народа была столь велика, что панихиды у его гроба служили непрерывно шесть дней. И за тем на всём пути до Рыбинска при каждой сельской церкви совершались литии по усопшему. В Рыбинске гроб отца Петра встречало всё городское духовенство. После панихиды отец Пётр был погребён в склепе устроенном в притворе монастырского Софийского собора.

Сохранилось не мало свидетельств тому, что отец Петр, при жизни исцелявший многих от духовных и телесных болезней. И по своей кончине подавал исцеления посещавшим его могилу паломникам.

Но рассказ об отце Петре было бы правильным закончить не перечислением чудес им совершённых. А словами сказанным самим Петром Иерусалимским. Когда однажды одна из духовных его дочерей при

¹⁹² Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь... - С.35.

посещении старца осталась ночевать у него дома, «стоя на молитве, подумала: а что, батюшка-то может ли прозирать молитвенное настроение молящихся, подобно Сысою Великому? И только что так подумала, вдруг слышит, что отец Пётр, как бы отвечая на те сокровенные мысли, внятно говорит: «Бог-то всё тот же, что и при Сысое Великом».¹⁹³

Отец Пётр Иерусалимский был не единственным белым священником, имевшим славу прозорливого старца. Таковым был его младший современник иерей Пётр Сретенский родившийся в 1809г. в с. Владычня, Пошехонского уезда, в семье дьячка Феодора Сретенского. По окончании в 1832г. Ярославской Духовной семинарии он по вступлению в брак, был рукоположен в священный сан и назначен настоятелем приходского храма в с. Михалево Пошехонского уезда.

После того как о. Пётр овдовел и в семьдесят лет был отправлен за штат. Он поселился в скиту Угличского Богоявленского монастыря. Жил в землянке, которую сам выкопал. Ежедневно совершал богослужение в скитской часовне. В скиту он «прожил 18 лет практически в затворе и приобрёл известность как духоносный прозорливый старец»,¹⁹⁴ во всей Ярославской епархии. Скончался он 1896г.

Завершить исследование о Ярославских подвижниках благочестия Синодального из числа белого духовенства. Нам хотелось бы рассказом о священнике, который не только не был прозорливцем и известным духовником. Но даже не являлся уроженцем Ярославского края. Мало того, хотя и прослужил в Ярославской епархии несколько лет. Все свои деяния, за которые заслуживает звания подвижника благочестия, совершил за её пределами.

Родился он в 1815г. принадлежал к бурятскому племени дзалаир-удзо и носил имя Нагмат, отец его Гунга Дорджи, был ревностным ламаистом и, видя у своего сына склонность к духовному званию, отдал его на обучение в

¹⁹³ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь... - С.39-40.

¹⁹⁴ Царевские старцы и молитвенники. Сост. Владимир Бучин протоиерей. – Углич, 2014. - С.36.

школу Гуджиртайского дацана. В 18 лет Нагмат стал учеником ламы Дандарана в Щугольском дацане. Став к двадцати одному году знатоком ламаизма и ламаистской медицины, он был удостоен звания гелуна с почетной должностью нансо с именем Дембрел. Тогда это было пределом мечтаний любого бурятского ламы. Но жажда аскетических подвигов овладела молодым ламой, и он принимает обет пустынножителя.

Три года проведя в странствиях по Даурии, однажды удостоился он чудесного «...видения во сне Креста, который осияваем был чудным светом, между тем как глубокий мрак покрывал языческую Даурию».¹⁹⁵

На другой день после этого видения 17 июня 1847г. в селении Дулдорга Дембрел встретился с архиепископом Иркутским Нилом Исаковичем. Совершавшим миссионерскую поездку по Даурским степям. Встреча с владыкой Нилом, умнейшим и образованнейшим человеком своего времени. Оказала на молодого ламу неизгладимое впечатление.

Архиепископ Нил был к тому же и выдающимся миссионером. За пятнадцать с небольшим лет управления им Иркутской епархией, в состав которой входила тогда и Бурятия. Им лично и его сподвижниками было обращено «в православие из раскола и язычества...около 30 000 человек из них около 50 лам (буддийских жрецов) и тайт (глав родов)».¹⁹⁶

Через несколько месяцев раздумий, Дембрел прибывает в начале 1848г. в Иркутск. После трех месяцев наставлений в Законе Божиим под руководством владыки Нила и преподавателей семинарии, в апреле того же года в Великий четверг он был крещен с именем Николай. Удостоившись при этом особой чести. Получив, от архиепископа Нила приставку к фамилии Нилов, став Ниловым-Доржеевым.

Вскоре после этого Николай Нилов-Доржеев становится преподавателем разговорного монголо-бурятского языка в Иркутской семинарии. Одновременно с этим он помогает совершенствоваться в

¹⁹⁵ Протоиерей Николай Нилов-Доржеев// Ярославские епархиальные ведомости. 1860, № 24. - С.222.

¹⁹⁶ Чистюхин Димитрий, священник. Архиепископ Нил (Исакович). – Тутаев: Собор, 2003. – С.8.

монголо-бурятском языке и своему духовному отцу архиепископу Нилу. Тогда же начинаются их совместные труды по переводу на бурятский язык богослужебных книг.

Между тем Нилов-Доржеев и сам становится ревностным миссионером. Сумев обратить в христианство своего восьмидесятилетнего отца, между прочим, ревностного ламаиста носившего жреческий сан гецула. В 1850г. Гунга Доржи с одиннадцатью членами своей семьи принимает крещение. А в 1852г. радением Николая Нилова-Доржеева в его родном селе Гужирском была построена деревянная церковь во имя св. Николая Чудотворца архиепископа Мир Ликийского, к которой он и был рукоположен в 1853г. в сан священника. Причем при освящении этого храма в апреле 1852г. часть богослужения совершалась на бурятском языке.

Но вскоре в жизни отца Николая Нилова-Доржеева происходят разительные перемены. 24 декабря 1853 года архиепископ Нил был переведен на Ярославскую кафедру. По указу Синода от 16 апреля 1854г. отец Николай отправляется вместе с владыкой Нилом в Ярославль для завершения переводов богослужебных книг. 24 июля 1854г. они прибыли в Ярославль.

Не смотря на пошатнувшееся в результате перемены климата здоровье, Нилов-Доржиев продолжает активно заниматься переводами. Вместе с владыкой Нилом он совершает поездку в Санкт-Петербург. Где остаётся на некоторое время для содействия изданию уже завершённых переводов. В письме к архиепископу Нилу от 28 июня 1858г. отец Николай сообщал: «Печатание Требника идет успешно; готово 13 листов; теперь печатается о браковенчании. Меня удостоверяют, да и сам я рассчитываю, что книга непременно окончена, будет к концу Июля. На следующей неделе надеюсь послать к Вашему Высокопреосвященству Служебник».¹⁹⁷

Архиепископ Нил просил Обер-прокурора Святейшего Синода графа А.П.Толстого представить Государю Императору Александру II свой

¹⁹⁷ ЯМЗ – Ф.15434 - Д.-682 - Л.257-257об.

фундаментальный труд «Буддизм, рассматриваемый в отношении к последователям его, обитающим в Сибири» и изданный в 1858г. на бурятском языке Служебник. Но очевидно Обер-прокурор не предал этому особого значения. Поскольку когда благодаря стараниям почитательницы архиепископа Нила графини Тизенгаузен обе книги были преподнесены как матери императора вдовствующей императрице Александре Федоровне, так и его супруге императрице Марие Александровне, сам Государь заинтересовался проблемой перевода Богослужбных книг на бурятский язык.

В письме к архиепископу Нилу от 20 июля 1858г. отец Николай сообщал: « На днях от Государя Императора последовало Синоду Высочайшее повеление, сущность которого состоит в следующем: сначала прописано, какие именно Богослужбные книги переведены Вашим Преосвященством на монгольский язык, какие из них печатаются и затем, сколько оставлено без надлежащего движения. В заключение Его Величество повелевает Синоду обратить на это дело особенное внимание и без замедления привести к концу». Причем «Высочайшее повеление поставило в тупик всю ближайшую к Обер-прокурору свиту».¹⁹⁸

Таким образом, был дан более скорый ход делу печатания переводов архиепископа Нила Исаковича и протоиерея Николая Нилова-Доржеева. Всего их совместными трудами к 1860г., были переведены на монголо-бурятский язык и изданы на этом языке: Начатки христианского учения, Краткий молитвослов, Служебник, Требник, Ирмологий, Октоих, Часослов, Триоди Постная и Цветная, Последование на день Св. Пасхи, Минеи Общая и Праздничная, Евангельские и Апостольские чтения на весь год и разные другие службы.

Венцом совместных трудов Высокопреосвященнейшего Нила и протоиерея Николая, стало богослужение 5 сентября 1860г. в день памяти Пророка Захарии и прав. Елизаветы, в Преображенском соборе Ярославского

¹⁹⁸ ЯМЗ – Ф.15434 - Д.-682. - Л.261.

Спасо-Преображенского монастыря, впервые совершённое полностью на бурятском языке. При этом из всех участвовавших в богослужении, только возглавлявший его протоиерей Николай Нилов-Доржеев понимал бурятский язык. Тем не менее, по отзыву участников богослужения оно «шло плавно, стройно, умирительно» благодаря тому, «что переводы, быв назначены для употребления в Монголии Российской, печатаны, с мудрой предусмотрительностью, славянскими буквами и уяснены повсюдными цитатами славянского текста. При условиях сих, малейшая подготовка делает и чтеца и певца способными к исполнению лежащей на них должности».¹⁹⁹ Благоговейному восприятию богослужения способствовало так же и то, что переложение на ноты текстов на бурятском было совершенно директором придворной певческой капеллы А.Л.Львовым. «До йоты сближено оно с тоном Киевского напева и приукрашено всеми совершенствами, какие дарует Помазание Свыше».²⁰⁰

На следующий день отец Николай отбыл из Ярославля в Иркутск, для того, что бы способствовать распространению богослужения на бурятском языке на тех приходах Иркутской епархии, где преобладало бурятское население. К тому же сгорел храм в его родном селе Гуджирском. И ему предстояли не малые труды по строительству нового каменного храма.

В Иркутск он прибыл 18 октября. Архиепископ Евсевий Орлинский, занимавший Иркутскую кафедру с 3 ноября 1856г., незадолго до этого 26 августа, получил назначение на Могилевскую и Витебскую кафедру и готовился к отъезду. Тем не менее, он, по словам отца Николая, принял его «весьма ласково и очень сожалел о том что, что я поздно приехал и если бы приехал ранее, то был бы не лишен».²⁰¹

Сменивший архиепископа Евсевия на Иркутской кафедре епископ Парфений Попов личностью был не заурядной, но нрава довольно крутого.

¹⁹⁹ Крылов А. Богослужение на монгольском языке.// Ярославские епархиальные ведомости, 1860. № 23. - С.208.

²⁰⁰ Там же.

²⁰¹ ЯМЗ – 15542.- Д.. – 791. - Л.554 об.

Со временем преосвященный Парфений смог восстановить против себя почти всё иркутское духовенство. 4 апреля 1866г. отец Николай сообщал в письме архиепископу Нилу о том что: «Вся Иркутская епархия находится в тревожном состоянии, потому что Преосвященный оштрафовал почти всех священников Иркутской епархии... Обстоятельство это произвело страшное неудовольствие на Преосвященного всех иркутян, и без того уже не любящего Преосвященного».²⁰²

Отцу Николаю первоначально удавалось избегать обострения отношений с владыкой Парфением. Одновременно с заботами по строительству Гужирского храма он продолжал дело обращения ко Христу своих соплеменников. «В нынешнем году окрещено мною двести бурят из коих одного венчал в Иркутской Благовещенской Церкви, но как крещение, так и брак совершены были на монгольском языке».²⁰³ Сообщал он о своих миссионерских трудах владыке Нилу в письме от 1 мая 1862г. Мечтал он и о том, что церковь в Гужирах будет играть особую роль в деле обращения в православие бурят и распространении богослужения на монголо-бурятском языке.

Не смотря на то что, сам владыка Парфений немало радел о развитии миссии в Иркутской епархии. «В период управления Иркутской епархией владыка Парфений совершил около 8 тысяч крещений среди бурят и отчасти якутов».²⁰⁴ Он посчитал что переводы, совершённые архиепископом Нилом Исаковичем и протоиереем Николаем Ниловым-Доржеевым никуда не годятся и бурятам совершенно непонятны. Причем когда в 1867г. Св. Синод разрешил совершение богослужение на бурятском языке, добился запрещения употребления этих переводов.

«Ненависть Преосвященного к переводам нашим Богослужебных книг на монгольский язык так велика, что он прямо донёс его святейшеству с мнением, что печатание этих книг монгольскими буквами вовсе не нужно, да

²⁰² ЯМЗ – 15542.- Д.. – 791. - Л. 561 об. – 562.

²⁰³ То же. - Л. 565.

²⁰⁴ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т. II. - С.451.

и издание русскими буквами требуется не более четырёхсот книг. Некому-де читать эти книги... Владыка наш не разрешил даже чтение Евангелия в день Св. Пасхи на монгольском языке, не смотря на присутствие множества бурят у Божественной литургии».²⁰⁵ Сообщал в письме от 4 апреля 1866г. архиепископу Нилу протоиерей Николай.

В конечном счете, отец Николай покидает Иркутскую епархию в 1867г. Сначала для участия в переводческом совещании в Санкт-Петербурге, и продолжении работы по совершенствованию переводов. А затем и для того чтобы оправдаться перед Св. Синодом, куда непрерывно слал на него доносы архиепископ Иркутский Парфений.

Слабым утешением для отца Николая была высокая оценка, данная его переводам съездом Ориенталистов. Бедствовал он и в материальном отношении. В 1873г. он был приглашён на факультет восточных языков Санкт-Петербургского университета в качестве преподавателя монгольского языка, а в 1876г был даже утвержден в должности штатного лектора университета. Но в силу того, что он не имел ни научной степени, ни университетского образования, платили ему гроши. Из-за чего, его семья влачила нищенское существование.

Время от времени владыка Нил оказывал ему некоторую помощь. В письме от 5 августа 1873г. отец Николай благодарил его: «За присланные Вами, через г. Лацинского, 25 рублей считаю долгом принести глубокую благодарность».²⁰⁶ Выражая так же в этом письме радость по поводу того, что в дорогой его сердцу «Гужирской церкви крестилось много Тункинских бурят».²⁰⁷

21 июня 1874г. скончался архиепископ Нил Исакович, духовный отец и покровитель протоиерея Николая. Не смотря на то, что к этому времени скончался уже и недоброжелатель отца Николая, архиепископ Иркутский

²⁰⁵ ЯМЗ – 15542 - Д.-791. - Л. 562 об.

²⁰⁶ ЯМЗ – 15434 - Д.-682. - Л. 266.

²⁰⁷ ЯМЗ – 15434 - Д.-682. - Л. 266.

Парфений Попов почивший 21 января 1873г., к прежнему служению он уже не вернулся.

В 1878г. отец Николай тяжело заболел, вследствие чего был принужден в 1885г. выйти в отставку, оставшись на попечении дочери и зятя. Скончался он 10 июля 1891г.

Рассказ об этом необычном человеке достойным того, что бы послужить примером самоотверженной работы на ниве Христовой, хотя и претерпевшим не мало скорбей, но оставшимся верным Христу. Вернее всего заключить словами о нём его духовного отца архиепископа Нила Исаковича: «Имя его не должно умереть!»²⁰⁸

Хотя до нас дошли сведения лишь о немногих подвижниках благочестия из числа ярославского белого духовенства. Это не означает того, что белое духовенство в Синодальный период в большинстве своём не исполняло своих обязанностей. Напротив большинство приходских священнослужителей были достойными пастырями. Честно исполнявших свои обязанности. Подтверждением тому служит то, что окормляемый ими народ в большинстве своём был религиозным и приверженным в жизни традициям благочестия.

3.2. Ярославские подвижники благочестия Синодального периода из числа мирян.

Перемены, происходившие в сознании и жизни всех сословий российского общества, начавшиеся с Петровских реформ и продолжавшиеся в течении XVIII-н.ХХвв. Несомненно, оказали негативное влияние на общество. Тем не менее, большая часть представителей, как низших сословий, так и образованного общества, оставались, верны религиозно-национальным традициям. Одним из подтверждений тому служат примеры проявления благочестия в народной жизни.

²⁰⁸ Свет Христов просвещает всех! Сборник. / Сост. Пивоваров Б.И. протоиерей. – Новосибирск, 2000. - С.506.

Не только внешних, проявлявшихся в соблюдении церковных установлений. Регулярного посещения богослужения, соблюдения постов, совершения паломничеств и стремлении жить по Заповедям Божиим. Но и во всём внутреннем строе народной жизни.

Рассматривая жизнеописания, как канонизированных святых, так и подвижников благочестия этого времени. Мы видим, что большинство из них были воспитаны в семьях, где, как говорится, благочестие впитывалось с молоком матери. Достойны особой памяти родители многих подвижников монашеского благочестия Синодального периода.

Родители прпп. Моисея и Антония Оптинских, Иван Григорьевич и Анна Ивановна Путиловы. Иван Григорьевич, происходивший из монастырских крестьян, «рано вкусил горечь сиротства и нужду; материальное стеснение было настолько серьёзным, что, одиннадцатилетним мальчиком поступив на полотняную фабрику, он из-за скудости средств он не смог получить даже элементарного начального образования».²⁰⁹

Только благодаря своим способностям и трудолюбию он смог достичь купеческого звания. Вместе с тем, не смотря на все жизненные перипетии, он оставался глубоко верующим человеком. В 1774г. он посетил св. Тихона Задонского испросив, у него благословения на вступление в брак. Анна Ивановна, как и её супруг, была женщиной богобоязненной и детей воспитывала в строгости, оберегая от дурного влияния, приучая к молитве и труду. Из пятерых сыновей Ивана Григорьевича и Анны Ивановны, трое стали монахами. Из них двое прославлены в лике святых.

Многие из ярославцев подвизавшихся на Валааме, и получивших известность как подвижники благочестия, так же были рождены и воспитаны хотя и в простых крестьянских семьях. Но родители их были людьми благочестивыми и глубоко верующими людьми.

²⁰⁹ Евфимия (Аксаментова) монахиня. Наука преданности воли Божией. // Антоний Оптинский преподобный. Письма. – Козельск: Введенский ставропигиальный мужской монастырь Оптина пустынь, 2018. – С.8.

Схимонах Никита, в миру Николай Евдокимович Филин, родившийся в 1831г. в д.Григорьково Ростовского уезда Ярославской губернии. До поступления в Валаамский монастырь, много чего испытал в своей жизни. Во время службы в армии принимал участие в Крымской войне 1853-1856гг. После окончания армейской службы трудился кучером в Ростове, потом швейцаром в Санкт-Петербурге. Тем не менее, благодаря тому, что воспитан он был в традициях православия, «Николай и в военной службе, и после неё оставался человеком верующим, усердным к храму Божию, и вел жизнь трезвую воздержанную».²¹⁰ Не смотря на то, что поводов к падению в его жизни было не мало. Страх Божий с детства внушённый ему родителями, удерживал его от совершения греха.

Из простой семьи происходил и другой Валаамский подвижник схиигумен Лука, в миру Иаков Савельевич Земсков. Родившийся в с. Годеново Ростовского уезда Ярославской губернии в 1880г. «Родители его были крестьянами. Будучи глубоко верующими людьми, они воспитали сына в христианском духе, привили ему любовь к Богу и людям».²¹¹

Схиигумен Феодор, в миру Феодул Нестерович Пошехов, родившийся в 1863г. в д. Городищи Мологского уезда Ярославской губернии. Вспоминая детство, рассказывал: Семейка наша была в двадцать человек, и все вместе жили. Ни ссор ни дрязг у нас не бывало. Вот как вёл нас отец. Богомольный он был. За всю жизнь свою не пропустил ни одной ранней обедни. А церковь от нас в четырёх верстах была».²¹²

Традиции благочестия и воспитания детей в страхе Божиим сохранялись не только среди простого народа, но и в дворянской среде.

Конечно, дворянство было подвержено большему влиянию секуляризационных процессов, чем крестьянство, мещанство и купечество. Но, по мнению О.В.Кириченко: «В XVIIIв. мы ещё застаём у дворян уклад, основанный на традиционных православных нормах жизнедеятельности. В

²¹⁰ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. - С.65-66.

²¹¹ То же. - С. 344.

²¹² То же. - С. 189.

провинции – повсеместно, то же в Москве, в Петербурге – на уровне отдельных семей и лиц».²¹³

Уместным было бы здесь упомянуть семью Ушаковых, к которой, принадлежат два святых XVIIIв.: прп. Феодор Санаксарский (в миру Иоанн Ушаков) и его племянник св. прав. адмирал Федор Федорович Ушаков.

И хотя в XIXв дворянство всё больше отходит от национально-религиозных традиций. Особенно с середины века, когда начинается процесс размывания института семьи в образованных слоях общества. Тем не менее, среди русской аристократии ещё встречаются семьи с крепкими устоями. Сохранявшими православные традиции в повседневной жизни и воспитании детей.

Князь Сергей Дмитриевич Урусов, родившийся в с. Спасское Ярославской губернии в 1862г. Проживавший в с. Спасское до 1872г. а за тем до 1881г. в Ярославле. Внук Тайного советника, Сенатора князя Семена Никитича Урусова, имевшего, кстати, восемнадцать детей. Сын отставного полковника лейб-гвардии Измайловского полка князя Дмитрия Сергеевича Урусова. Вспоминал на склоне лет: «Наша семья была религиозна, и нас воспитывали в духе христианско-православном. Я с детства привык считать религию делом таинственным, важным, необходимым в жизни».²¹⁴

Среди крестьянства, после того как в XVIIIв. затруднена была возможность поступления в монастыри, получает распространение особый род подвижничества - келейничество. «Келейничество было особым родом отхода от мирской жизни без монастырского монастыря и подвига, но с соблюдением безбрачия и монашеского подвижничества, приспособленного к сельским условиям».²¹⁵

Обычно келейниками становились молодые люди обоего пола, реже достигшие преклонного возраста. По возможности им строили отдельные домики-кеleyки обычно на задах крестьянских дворов, рядом с родительским

²¹³ Кириченко О.В. Указ. соч. - С. 389.

²¹⁴ С.Д. Урусов. Указ. соч. - С.73.

²¹⁵ Громько М.М. Буганов А.В. Указ. соч. - С.201.

домом. В других случаях на краю деревни или около церкви. Одни из келейников помогали родителям и родственникам в полевых и домашних работах. Другие вели жизнь затворников, и редко покидали свои кельи.

О масштабах распространения келейничества в Ярославском крае судить в настоящее время сложно. Поскольку исследований по данной теме не проводилось. А с учётом того, что традиционный уклад жизни сельских жителей практически полностью утрачен. Проведения подобных исследований становится практически невозможным.

Валаамский подвижник схиигумен Феодор Пошехов вспоминал о некоей старице жившей около их деревни в келейке. Она «лежала на одре сорок лет...Ногами не владела, рука одна скорчена, а другой чуть только шевелить могла... Ходили к ней за советом, за помощью».²¹⁶

Когда у будущего подвижника в детстве в результате травмы отнялись ноги. То по молитвам этой старицы он выздоровел. А в семнадцать лет, когда вовремя грозы он случайно набрёл на её келейку, и хотел укрыться там от дождя. Оказалось, что старица давно его ожидала. Отец Феодор утверждал что: «После того я за нею шесть лет, до самой её смерти, ухаживал. Наставляла она меня во всём. Библию, Евангелие объясняла, духовной жизнью моей руководила, и на Валаам она же меня послала...».²¹⁷

Келейницей была и Ксения Степановна Красавина. Родившаяся в 1854г. д. Ларионовское Мышкинского уезда Ярославской губернии. Она «с 19 лет ушла в лес «спасать душу и тело», прожила 30 лет в землянке, питаясь, чем придётся...После революции 1917 года жила на родине в дер. Ларионовское в выстроенной келье. Затем перемещалась с места на место из-за угрозы репрессий».²¹⁸ Она пользовалась большим авторитетом не только у простого народа, но и у духовенства.

²¹⁶ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.189-190.

²¹⁷ То же. - С.190.

²¹⁸ Все мы Христовы. Священнослужители и миряне земли Ярославской, пострадавшие в годы гонений за веру православную. 1918-1953. Краткие биографические сведения. Часть первая. – Ярославль, 2012. – С.503.

Сохранились свидетельства о том, что её дважды посещал св. прав. Иоанн Кронштадтский. «К ней, зная её прозорливость, приходило много народа за наставлениями и советами. У неё было много почитателей и последователей, особенно в Мышкинском районе».²¹⁹

Особое место в сохранении религиозно-национальных традиций в Синодальный период стало занимать купечество с особенно в к. XVIII-XIX вв. Когда из этого сословия вышло не мало подвижников монашеского звания. Многие из представителей купечества прославились широкой благотворительностью. В 1914г. исключительно на средства купечества в Ярославской губернии из 95 богаделен 26 содержались на купеческие средства, из 38 сиротских приютов соответственно 8.

Наибольшую известность из ярославцев достигших купеческого звания живших в XVIII в., приобрёл Александр Петрович Березин. Родился он в крестьянской семье. В 1732г. в селе Еремейцево Ярославского уезда. Отец Александра Петровича, Петр Никифорович скончался, когда ему было два года отроду. Мать его Татьяна Васильевна осталась вдовой с пятью малыми детьми. «С этого времени восемь лет семейство Березиных терпело крайнюю нужду: одно имя Христово питало его, одевало и утешало».²²⁰

С восьми лет Александр Петрович, сам зарабатывал себе на жизнь, нанявшись в пастухи. Однажды когда он пас в поле скотину и изнемогая от холодного ветра и дождя, пришел в полное отчаяние, и взроптал на свою долю, воскликнув: «на что меня мать родила?! Вдруг некий сверхъестественный свет озарил его душу, неопиcуемый восторг согрел его тело..., и он услышал следующие слова: Господь тебя на труды поставил; не тужи, молись Богу, и будешь, богат».²²¹ После этого чудесного явления Александр уж более не предавался унынию.

²¹⁹ Все мы Христовы. Священнослужители и миряне земли Ярославской, пострадавшие в годы гонений за веру православную. 1918-1953. Краткие биографические сведения. Часть первая. – Ярославль, 2012. – С.503.

²²⁰ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Ноябрь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1994.-С.3.

²²¹ То же. - С.4.

В 1747г. с разрешения матери он отправился на заработки в Петербург, где со временем честным трудом смог составить себе состояние и достичь звания купца первой гильдии. Причем, достигнув богатства и положения в обществе, Александр Петрович, не забыл «прежнюю свою тугу и нищету, он так был сострадателен ко всем бедным и нуждающимся, что никому не отказывал в посильной своей помощи и вел жизнь свою путем Евангельским». ²²²

В 1762г. во время пожара в амбарах, где хранился принадлежавший ему хлеб, «он дал обещание раздать хлеб этот, если он уцелеет нищим. Но хлеб сгорел». ²²³ Тем не менее, Березин исполнил свое обещание, раздав нищим такое же количество хлеба.

Много добра сделал он и своим землякам. Многие из них были обязаны ему «одни за сыновей от солдатства, иные за освобождение из темницы, другие за уплату недоимков, многие, наконец, за покупку для них одежды и срубов». ²²⁴

Радел он и о храмах Божьих. В городе Мышкине на его средства был построен храм во имя св. Николая Чудотворца. На месте, где было ему чудесное явление, он построил церковь в честь Вознесения Господне. В Петербурге им была построена церковь Вознесения на Вознесенском проспекте.

Умер Александр Петрович в 1799г. Перед кончиной своей он завещал дочери не оставлять благотворительности, сказав: «Слушай, любезная дочь, помни последние мои слова: дающая рука никогда не оскудеет». ²²⁵

Рассказ о подвижниках благочестия из числа мирян нам представляется лучше всего окончить повествованием о жизни Елизаветы Павловны Шиповой первой начальнице Ярославского женского училища духовного

²²² Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Ноябрь... - С.5.

²²³ То же. - С.8.

²²⁴ То же. - С.10.

²²⁵ То же. - С.11.

ведомства. Одной из зачинательниц женского духовного образования в России.

Родилась она в 1796г. Родители её были людьми глубоко верующими. Родители Елизаветы Павловны, костромской помещик надворный советник Павел Андреевич Шипов и мать Елизавета Сергеевна, урождённая Шулепникова, были знакомы с архимандритом Феофаном Соколовым. Настоятелем Кирилло-Новоезерской пустыни.

Архимандрит Феофан в возрасте девятнадцати лет поступил в Санаксарскую пустынь, где подвизался под духовным руководством прп. Феодора Ушакова. После того как прп. Феодор по ложному навету был сослан на Соловки. Он поступил в Введенскую пустынь во Владимирской епархии, «где был настоятелем отец Клеопа, долгое время пребывавший на Афоне и в Молдавском Драгомиловском монастыре и бывший в близком духовном общении с Паисием Величковским».²²⁶

Затем подвизался в Тисманском монастыре в Валахии, Александроневской лавре в Санкт-Петербурге. Был келейником митрополита Новгородского и Петербургского Гавриила Петрова. С 1791г. стал игуменом Моденского монастыря в Новгородской епархии. А с 1793г. управлял Кирилло-Новоезерской пустынью. В 1829г. ушёл на покой и прожил в монастыре ещё шесть лет на покое. «Он был известен как мудрый старец-прорицатель. Из уст в уста передавались рассказы о том. Как сбывались его пророческие слова».²²⁷

Родная тётка Елизаветы Павловны, сестра её матери Александра Сергеевна, после того как вовремя Русско-Шведской войны 1808-1809гг., погиб её муж генерал Готовцев. С благословления архимандрита Феофана приняла монашеский постриг с именем «Феофания (в честь имени

²²⁶ Архимандрит Пимен... - С.18.

²²⁷ Зырянов П.Н. Указ. соч. - С.119.

уважаемого о. архимандрита) и была потом игуменьей в С.-Петербургском Воскресенском монастыре». ²²⁸

Но главную роль в религиозном воспитании Елизаветы Павловны сыграла, конечно, её матушка Елизавета Сергеевна. Вспоминая о ней в конце жизни, она говорила: «...добрая была, религиозная. У меня есть переписанные собственной её рукой молитвы, которые достались и мне, чтобы молиться». ²²⁹ По ним молилась она до самой своей кончины. Елизавета Сергеевна скончалась в 1808г. В том же году Елизавета Павловна была определена в Санкт-Петербургский Екатерининский институт.

Не смотря на то что, она отличалась слабым здоровьем и часто по болезни лежала в больнице. Благодаря природным способностям Елизавета Павловна была одной из лучших воспитанниц Екатерининского института. Особое внимание оказывала ей покровительница института вдова императора Павла I, Государыня императрица Мария Феодоровна.

В день выпуска из института «присуждён был и вручён Елизавете Павловне Самою ГОСУДАРЫНЕЮ ИМПЕРАТРИЦЕЮ Шифр 2-й степени. Это золотой знак, изображавший букву М.(Мария). Он выдавался с правом носить его на белом шёлковом с двумя малиновыми каймами банте». ²³⁰

По окончании института в 1814г. Елизавета Павловна отправилась в поместье отца. Из-за слабого здоровья она отказалась от вступления в брак. И всё время посвящала чтению книг и молитве. «В дни праздничные и воскресные она старалась не опустительно посещать Храм Божий. Во время Богослужения она нередко принимала даже участие в чтении и пении на клиросе». ²³¹ Любила она, и совершать паломничества по святым местам и монастырям.

Прейдя к мысли о поступлении в монастырь, Елизавета Павловна обратилась за благословением сначала к некоему схимнику, который сказал

²²⁸ Преображенский Г. Воспоминания об Елизавете Павловне Шиповой первой начальнице Ярославского женского училища духовного ведомства (1845-1883). – Ярославль, 1884. – С. 16.

²²⁹ То же. - С.7.

²³⁰ То же. - С.11.

²³¹ То же. - С.14.

её: «В монастырь тебе идти нельзя: у тебя много, много детей, будет!»²³² Не благословил её на принятие монашества и архимандрит Феофан Новоезерский. Смирившись, она оставила мысль о монашестве.

Первые годы по окончании института она вместе со своей сестрой Надеждой Павловной. Которая была старше её всего на один год. И с которой они вместе учились в Екатерининском институте. Посвятила себя уходу за отцом, воспитанию младших братьев и управлению хозяйством.

Когда Надежда Павловна вышла замуж за Антона Александровича Шульца. Елизавета Павловна часто гостила в семье Шульцев, да и они не редко бывали в поместье Шиповых. Когда у Надежды Павловны родился сын Павел. То Елизавета Павловна приняла живое участие в его воспитании.

Когда однажды семейство Шульцев продолжительное время гостило в имении П.А.Шипова. К достигнувшему отроческого возраста сыну Надежды Павловны был приглашён в качестве законоучителя священник Михаил Разумовский. По воспоминаниям самого П.А. Шульца, «отец Михаил был не только отличный священник и законоучитель, но и умный, образованный и развитой человек».²³³

Елизавета Павловна любила проводить время в беседах с отцом Михаилом. Но когда они вдвоём с сестрой посещали его в Чухломе. То поражались тому, что супруга отца Михаила «была доброю, заботливою хозяйкою; но не другом, с которым о. Михаил мог бы почитать и побеседовать в часы досуга, с которым мог бы поделиться своими впечатлениями и мыслями, - отдохнуть душой и найти, в живом обмене мыслей, утешение, успокоение и умственное наслаждение».²³⁴

Всё это навело сестёр на мысль о том «что священникам, особенно сельским, нужны жёны, которые не уступали бы институткам в научном образовании и умственном развитии; но получали бы воспитание религиозно-нравственное..., умели бы быть хорошими хозяйками... стоя, по

²³² Преображенский Г. Указ. соч. - С.15.

²³³ То же. - С.18.

²³⁴ То же. - С.19.

образованию и развитию, на одном уровне с мужьями, были бы для них настоящими подругами».²³⁵ Став так же и помощницами своим мужьям в преподавании в церковно-приходских школах. А так же занять подобающее место в кругу образованных людей.

Поскольку учебных заведений, в которых дочери духовенства, получали бы подобное образование, на тот момент в России не существовало. Сёстры пришли к мысли о необходимости их создания.

Когда супруг Надежды Павловны вышел в отставку, то она вознамерилась создать училище для дочерей духовенства у себя в имении. Для чего ею при участии Елизаветы Павловны, был разработан проект устава и учебной программы подобного училища. Но тогда проект этот осуществлён не был.

Вскоре после выхода в отставку Антон Александрович Шульц скончался. И Надежда Павловна озаботившись образованием сына, переехала в Петербург, где определила его в гимназию. Лишь случай помог осуществиться её проекту. Через свою институтскую подругу А.Н.Окулову бывшей наставницей дочери императора Николая I, Великой Княжны Ольги Николаевны. Она познакомилась с дочерью Императора. И когда Ольга Николаевна высказала мысль о создании училищ для девиц духовного звания. Надежда Павловна представила ей свой давнишний проект.

В результате Великая Княжна, которой проект чрезвычайно понравился. Поручила ей создать и возглавить первое в России Училище девиц духовного ведомства. Открыто оно было в Царском селе в 1843г. В 1845г. было принято решение об открытии подобного учебного заведения в г. Солигаличе Костромской губернии. Которое возглавила Елизавета Павловна Шипова. В 1848г. училище было переведено в Ярославль.

Ярославское женское училище духовного ведомства она возглавляла до самой своей кончины последовавшей в 1883г. За эти годы училище окончили более четырёхсот воспитанниц.

²³⁵ Преображенский Г. Указ. соч. - С.19-20.

Не смотря на то, что порядки в училище заведены, были довольно строгие. В первые годы воспитанниц не отпускали домой даже на каникулы. Его выпускницы сохраняли на всю жизнь добрую память о Елизавете Павловне. Многие переписывались с ней, делись со своей наставницей и радостью и горем. Часто спрашивая и совета.

Многие из выпускниц училища становились учительницами в сельских школах. После того как директор народных училищ Ярославской губернии В.И.Шпеер поблагодарил Елизавету Павловну за выпускниц училища, трудившихся по его ведомству. Говоря о том что «оне усердны к делу; так примерно себя ведут, что их и народ очень любит».²³⁶ Она сказала: «Ничего мне больше теперь не нужно, как добрый труд и доброе поведение моих воспитанниц в жизни; ничто меня теперь не может радовать, как эти добрые отзывы компетентных людей о моих воспитанницах! Слава Богу о всём!»²³⁷

Имея целью «поставить воспитание и образование детей Училища на религии и христианской нравственности».²³⁸ Елизавета Павловна стремилась воспитать в них любовь к молитве, труду и ближнему. И строгое отношение к собственным слабостям и дурным наклонностям.

Уделяя большое внимание педагогическому процессу, она вместе с тем делала всё от неё зависящее для того, что бы её воспитанницы были обеспечены всем необходимым. «По окончании училища выдавалось свидетельство, а также денежное пособие в соответствии с успехами. Некоторые получали приданое: салоп, два шалевых платка, шляпку, юбки, платья, постельное белье, позолоченные серьги, утюг, кожаный чемодан и т.д.»²³⁹

Конечно всё это делалось на частные пожертвования. Но не последнюю роль здесь играло доверие жертвователей к Елизавете Павловне. Отдававшей все силы возглавляемому ей училищу.

²³⁶ Преображенский Г. Указ. соч. - С. 56.

²³⁷ Там же.

²³⁸ То же. - С.57.

²³⁹ Дутов Н.В. Ярославль: история и топонимика улиц и площадей города. – Ярославль: Изд-во «Российские справочники», 2015. - С.60.

Скончалась Е.П.Шипова 4 апреля ст.ст. 1883г. Отпевание почившей, состоявшееся в домовом храме училища, возглавил архиепископ Ярославский и Ростовский Ионафан Руднев в сослужении двадцати двух священников. Погребена она была в ограде Крестовоздвиженской церкви. Могила ее ныне утрачена. Конечно, далеко не все подвижники благочестия из числа мирян ведомы нам. И рассказ о тех из них, что приведен нами выше. Не даёт полного представления о масштабах народного благочестия в Синодальный период. Несомненно, то, что в народе в описываемый период, не смотря на все искушения той эпохи, сохранялась ещё религиозность, и стремление к благочестию.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

По словам академика А.М. Панченко: «Русь испокон веку гордилась своими угодниками Божиими – в частности, самим их «изобилием», которое считалось порукой Господнего благоволения и покровительства... Однако Петр как бы приостановил русскую святость».²⁴⁰

Созданному Петром Великим для управления Русской Церковью Синоду. Предписывалось относиться с большим подозрением ко всем необычным проявлениям в церковной жизни. Которые часто расценивали как суеверия или «ложные чудеса». Дело доходило до того, что некоторые «епархиальные архиереи собственной властью прекращали почитания местных святых, даже церковно канонизированных».²⁴¹

За два столетия Синодального периода Русской Церковью было канонизировано всего двенадцать святых. Причем семь из них при Государе Императоре Николае II. Во многом, благодаря его монаршей воле, и даже вопреки мнению некоторых синодальных архиереев. Как это было, например, с канонизацией прп. Серафима Саровского.

Тем не менее, не смотря на все внешние стесненные обстоятельства Русь, не оскудевала подвижниками. «Россия нуждалась в святых, жизнь без «святости» ее тяготила».²⁴²

Большинство из подвижников благочестия XVIII-н.ХХвв. по разным причинам не удостоены канонизации. О многих из них сохранилось не так много сведений. И для нас ныне живущих чад Русской Церкви, важным представляется не только сохранение памяти о них. Но в первую очередь осознания того, что на Руси во все времена подвижничество и аскетические традиции сохранялись и развивались в течение всей ее истории, с той поры как христианство появилось на Руси. И здесь особое значение принимает знание истории Православия в родном крае. Истории отдельной епархии,

²⁴⁰ Панченко А.М. Парадоксы русской истории. – СПб.: Союз писателей Санкт-Петербурга, ООО «Журнал „Звезда”», 2012. – С.486.

²⁴¹ Там же.

²⁴² Там же.

монастыря и прихода. Исходя из этого нами была предпринята попытка исследования деятельности Ярославских подвижников благочестия в Синодальный период.

В результате нашего исследования нами было выявлено, что все архиереи, управлявшие Ярославской епархией в XVIII-н.ХХвв. ревностно несли свое служение. Хотя только семеро из них было официально канонизировано Церковью. Многие из Ярославских архипастырей этого периода были подвижниками благочестия. А иные из них, к примеру, Нил (Исакович), Димитрий (Муретов) и Леонидов (Краснопевков). Чтились народом как святители Божии.

Архиепископ Нил (Исакович) почитался народом святым, по свидетельству князя С.Д.Урусова: «...на могилу его ходили как будто в ожидании чудес».²⁴³

О сменившем владыку Нила на Ярославской кафедре, архиепископе Димитрии (Муретове), митрополит Мануил (Лемешевский) имел то мнение что «...это такая светлая личность, которая служила и будет служить постоянной славой и украшением Русской Церкви».²⁴⁴

Архиепископа Леонида (Краснопевков) почитали «прежде всего (как) святителя Божия, носившего в себе сокровище пламенной веры и молитвы, сокровище благодати, участия, любви к каждому».²⁴⁵

Дошедшие до нас свидетельства о их подвижнической жизни позволяют надеяться не только на то, что память о них будет сохраняться. Но и возможно все они в будущем будут причислены к лику святых.

Описывая деятельность уроженцев Ярославского края удостоенных епископского сана в Синодальный период. Мы видим среди них так же нескольких подвижников отличавшихся святостью жизни.

Среди них были строгие аскеты, такие как епископ, Августин (Сахаров) и митрополит Филофей (Успенский). Обладавшие, духовными дарами.

²⁴³ Урусов С.Д. Указ. соч. - С.72.

²⁴⁴ Мануил (Лемешевский) митрополит. Указ. соч. Т.І. - С.373.

²⁴⁵ То же. Т.ІІ. - С.243.

«Преосв. Августин был строгий подвижник, обладал даром прозрения, вел жизнь несколько юродивую».²⁴⁶ Владыка Филофей «Везде и всегда он жил келейною уединенною жизнью, преимущественно сосредоточенною на подвиге молитвы и внутреннего самоиспытания и духовного усовершеня. Постоянным спутником этого подвига было самое строгое воздержание и постничество»²⁴⁷ Многие выпускников Ярославской духовной семинарии удостоенных епископства. Если и не были отмечены какими-либо особенными духовными дарами. Тем не менее, достойны того, что бы память о них как о архипастырях ревностно исполнявших возложенное на них послушание, сохранялась.

Проанализировав деятельность подвижников благочестия монашеского чина на территории Ярославского края, мы пришли к выводу о том что, как и во всей Русской Церкви. Монашество в Ярославской епархии в XVIIIв. подвергалось сильному давлению со стороны государства. В результате действий которого, сократилось не только количество монастырей, но и иноков и инокинь подвизавшихся в них. Но не смотря на внешние стесненные обстоятельства в к.XVIIIв., начинается возрождение русского монашества. Нашедшее выражение в восстановлении традиций «Умного делания» и старчества.

Носителями этих традиций в Ярославской епархии были иеросхимонах Амфилохий, архимандрит Иннокентий и архимандрит Пахомий, подвизавшиеся в Ростовском Спасо-Яковлевском монастыре, а так же иеромонах Адриан Югский начавший служение в Пошехонском Адриановом монастыре и закончивший свой дни в Дорофеевой Югской пустыни. И многие другие иноки подвизавшиеся на Ярославской земле, что позволяет нам утверждать - аскетические традиции в Синодальный период в Ярославской епархии не только сохранялись, но и развивались. О чем

²⁴⁶ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Декабрь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1995. Часть вторая. - С.23.

²⁴⁷ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Январь. - Издание Введенской Оптиной пустыни. 1999. - С.168-169.

свидетельствует явление миру подвижников пользовавшихся известностью не только в Ярославском крае, но и далеко за его пределами.

Исследуя деятельность уроженцев Ярославского края, подвизавшихся в монастырях за его пределами, мы видим, что многие из них подвизались в тех монастырях, которые были известны строгостью устава и аскетическими подвигами их насельников. В XVIII-XIXвв. Ярославцы подвизались в таких известных и чтимых народом обителях как Валаам, Саровская, Санаксарская и Оптиная пустыни.

Особенно много выходцев из Ярославской губернии было на Валааме. О многих из них сохранилась память как об аскетах и молитвенниках. Наиболее известен из них схимонах Агапий Слепец, духовный сын иеросхимонаха Антипы Афонского. «Старца Агапия по праву можно назвать самым великим делателем молитвы Иисусовой на Валааме... Восприняв афонскую практику исихазма от своего учителя, схимонах Агапий оставил миру бесценное сокровище – письма и келейные записи, которые и для монашествующих, и для мирян могут послужить путеводителем в правильном прохождении умного делания».²⁴⁸ Многие ярославцы подвизавшиеся на Валааме так же были известны как аскеты и молитвенники.

Исходя из выше сказанного, мы можем утверждать то что среди жителей Ярославского края в XVIII-н.ХХвв. сохранялось особое отношение к монашеству. Выразившееся в том, что многие лучшие из них стремились к житию иноческому. Причем многие из ярославцев, подвизавшихся в монастырях, как Ярославской епархии, так и за ее пределами еще при жизни почитались народом как угодники Божии.

Говоря о белом духовенстве, совершавшем свое служение в Синодальный период в Ярославской епархии, мы видим с одной стороны -

²⁴⁸ Третьяков Сергей священник. Указ. соч. – С.46-47.

нелицеприятные суждения о нем таких великих святителей как Димитрий (Туптало) и Арсений (Мацеевич) митрополитов Ростовских. С другой стороны примеры того, что большинство представителей приходского духовенства в Ярославской епархии ревностно совершало свое служение оказывая благотворное влияние на свою паству.

Наиболее известными подвижниками из числа белого духовенства несшего служение в то время наиболее известны Матфий Гомилевский и священник Петр Томаницкий.

Отец Матфий служивший в Рыбинском Спасо-Преображенском соборе явил пример пастыря незлобивога, нестяжательного, любившего свою паству и заботившегося о ней. До конца своих дней смиренно переносившего скорби, болезни, бедность и клевету.

Его младший современник, священник Петр Иерусалимский (Томаницкий), принявший на себя подвиг Христа ради Юродства. Иеромонах Адриан Югский сам известный подвижник и духовник называл «отца Петра святым по жизни и новым Иовом, по безропотному шествию путём злостраданий и крайнего убожества».²⁴⁹ Личность, как и при его жизни, так и после его кончины оценивается неоднозначно. Как впрочем, очень сложно понять смысл поступков тех, кто принимает на себя подвиг юродства.

Описывая деятельность подвижников из числа мирян, мы привели не так много примеров, уделив главное внимание, жившему в XVIIIв. известному благотворителю А.П.Березину. А так же одной из зачинательниц женского духовного образования в России, первой начальнице Ярославского женского училища духовного ведомства Е.П.Шиповой. Однако надо иметь в виду, то, что в описываемую эпоху религиозные традиции были основой народной жизни и это, несмотря на то, что происходившие тогда секуляризационные процессы стали причиной негативных явлений начавшихся в общественной жизни.

²⁴⁹ Жизнеописания отечественных подвижников благочестия 18 и 19 веков. Сентябрь... - С.35.

Тем не менее, подводя итоги нашего исследования, мы приходим к выводу о том что, как и во всей России на Ярославской земле жили и подвизались подвижники благочестия. Свидетельство, о которых для нас имеют то же значение что и слова Господа, обращенные к пророку Илие: «я оставил между Израильтянами семь тысяч (мужей); всех сих колени не преклонились перед Ваалом, и всех сих уста не облобызали его».²⁵⁰

Важным для нас представляется сохранение памяти о подвижниках благочестия и осознания неразрывности традиций духовной жизни, их сохранения и дальнейшего развития.

²⁵⁰ 3 Цар. 19:18.

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ.

I. Библия. Книга Священного Писания Ветхого и Нового Завета.- Брюссель: Жизнь с Богом, 1989.-2536с.

II. Труды святых отцов.

2. Григорий Богослов, святитель. Собрание творений. Т.2./ репринт – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994. – 602с.

3. Ефрем Сирий святой. Творения. Т.2./репринт – М.: Издательский отдел Московского Патриархата, 1993. 432с.

4. Ефрем Сирий святой. Творения. Т.3./репринт – М.: Издательский отдел Московского Патриархата, 1994. 432с.

Игнатий Брянчанинов, святитель. Полное собрание писем: В 3 т. Т.1:

Переписка с архиереями и настоятелями монастырей / Сост. О.И.Шафран. – Паломник, 2011. – 544с.

5. Феофан Затворник, святитель. О духовной жизни и молитве Иисусовой. – Казань: Трирем, 2017. 128с.

Источники

6. Все мы Христовы. Священнослужители и миряне земли Ярославской, пострадавшие в годы гонений за веру православную. 1918-1953. Краткие биографические сведения. Часть первая. – Ярославль: Ярославская митрополия РПЦ, 2012. - 568с.

7.ГМЗРК. - Ф. 289. - Оп. 13. – Д. 375. – Л. 1-31.

8.ГАЯО. – Ф. 236. – Оп.1. – Д.51. Л. 1-3.

9Краснопевков, Л., архиепископ. Записки московского викария. – М.: Сретенский монастырь, 2012. – 608 с.

10.Крылов А. Богослужение на монгольском языке// Ярославские епархиальные ведомости. - №23. – 1860. – С. 207-208.

11. Отечественные подвижники благочестия 18 и 19 веков. Март. – Введенская Оптина пустынь, 1996. – 416с.

- 12.Отечественные подвижники благочестия 18 и 19 веков. Апрель – Введенская Оптиная пустынь, 1996. – 336с.
- 13.Отечественные подвижники благочестия 18 и 19 веков. Май – Введенская Оптиная пустынь, 1996. – 384с.
- 14.Отечественные подвижники благочестия 18 и 19 веков. Ноябрь – Введенская Оптиная пустынь, 1996. – 752с.
- 15.Отечественные подвижники благочестия 18 и 19 веков. Декабрь – Введенская Оптиная пустынь, 1996. – 576с.
- 16.Протоиерей Николай Нилов-Доржеев.// Ярославские епархиальные ведомости. - №24. – 1860. – С. 220-222.
- 17.Савва (Тихомиров), архиепископ. Хроника моей жизни. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2016. – 688с.
- 18.Урусов. С.Д. Записки. Три года государственной службы. М.: Новое литературное обозрение, 2009.
19. У Троицы в Академии 1814-1914 гг.: Юбилейный сборник исторических материалов. – М., 1914.
20. Ярославские епархиальные ведомости. 1880. № 15.
21. ЯМЗ-15434, р.-682, л.256-257об.,261-262об.,266.
22. ЯМЗ-15542, р.-791, л.554-555об., 561-563, 565-565об.

Литература.

- 1.Архимандрит Пимен. Биографический очерк настоятеля Свято-Никольского Угрешского монастыря. Под ред. архимандрита Вениамина (Зарицкого). – Свято-Никольский Угрешский монастырь, 1998. – 576с. .
- 2.Борис (Баранов), игумен. Архиепископ Нил (Исакович) и место его упокоения в Ярославском Спасо-Преображенском монастыре// Сборник трудов Ярославской духовной семинарии: сборник статей. Вып.7 – Ярославль: Филигрань, 2017. – С. 67-74.
- 3.Борис (Баранов), игумен. Миссионерская и просветительская деятельность архиепископа Нила (Исаковича) в 1835-1853гг. // Сборник трудов

- Ярославской духовной семинарии: сборник статей. Вып.8 – Ярославль: Филигрань, 2018. – С. 73-92.
4. Валаамские святые и подвижники благочестия./Сост. Пономарев П.П. – М.: Благовест, 2012. – 272с.
5. Владислав Цыпин, протоиерей. История Русской Православной Церкви: Синодальный и новейший периоды./ Владислав протоиерей-М: Сретенский Монастырь, 2007.-816С.
6. Громько М.М. Буганов А.В. О воззрениях русского народа. – М: Паломник, 2000. - 544с.
7. Дутов Н.В. Ярославль: история и топонимика улиц и площадей города. Ярославль: Российские справочники, 2015. – 216с.
8. Диомид Дзюбан, епископ. Митрополит Арсений Мацеевич. – М., 2001. – 336с.
9. Доброклонский, А.П. Руководство по истории Русской Церкви. Репринт. - М.: Изд-во Крутицкого подворья, 2009.-938с.
10. Евфимия (Аксаментова) монахиня. Наука о преданности воле Божией.// Антоний Оптинский, преподобный. Письма. – Козельск: Введенский ставропигиальный мужской монастырь Оптиная пустынь, 2018. – С. 5-15.
11. Зырянов П.Н. Русские монастыри и монашество в XIX и начале XX века. – М.: Вербум - М, 2002. – 320с.
12. История Екатеринбургской епархии. – Екатеринбург: Изд-во «Сократ», 2010. – 552с.
13. История Православной Церкви в XIX веке. Славянские Церкви. Репринт. – Московское Подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1998. – 427с.
14. К. А-нов. Архиепископ Нил Исакович.// Ярославские Зарницы. – 12 -1910.
15. Карпук Д.А. Архиепископ Нил (Исакович) (1799-1874): геолог, минералог, палеонтолог и богослов. – СПб.: Изд-во СПбПДА, 2015. -152с.
16. Кириченко Олег. Дворянское благочестие. XVIII век. – М.: Паломник, 2002. – 464с.

17. Литературный энциклопедический словарь. Ярославского края (XII-н. XXI века)/сост. и общ. ред. О.Н. Скибинской. – Ярославль: ООО «Академия 76», 2018. – 680с.
18. Мануил (Лемешевский, митрополит). Русские православные иерархи. - М.: Сретенский монастырь, 2003.-Т. I.-544с.
19. Мануил (Лемешевский, митрополит). Русские православные иерархи. - М.: Сретенский монастырь, 2003. -Т. II 608с.
20. Муравьев А.Н. Путешествия по святым местам русским. Репринт. – М.: «Книга», 1990. - 688с.
21. Онуфрий (Маханов), иеродиакон. Причал молитв уединенных. Валаамский монастырь и его небесные покровители преподобные Сергей и Герман. – СПб.: Царское дело. – 744с.
22. Очерки истории Вятской епархии (1657-2007): 350 лет Вятской епархии / под общ. ред. митр. Вятского и Слободского Хрисанфа. – Вятка: Буквица, 2007. – 640с.
23. Панченко А.М. Парадоксы русской истории. – СПб.: Союз писателей Санкт-Петербурга, ООО «Журнал „Звезда”», 2012. – 504с.
24. Пермикин Д. Пастырь добрый. //Православная Пермь. №9 (229) сентябрь 2016. – С.5.
25. Попов М.С. Святитель Димитрий Ростовский и его труды [Текст] / Попов М.С. – СПб., 1910. – 350с.
26. Попов М., священник. Изгнанный правды ради. Жизнь святителя Арсения (Мацевича). Репринт. – М.: Изд. – во Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2001. – 303с.
27. Поселянин Е. Очерки из истории русской церковной и духовной жизни в XVIII веке. – СПб.: Сатис, 2011. – 169с.
28. Поселянин Е. Русская Церковь и русские подвижники 18-го века [Текст] / Поселянин Е. – СПб., 1905. – 320с.
29. Римский С.В. Российская Церковь в эпоху Великих реформ. – М., 1999.

30. Свет Христов просвещает всех! Сборник. Сост. Вступительная статья и примечания протоиерея Б.И. Пивоварова [Текст]/ - Новосибирск: Православная Гимназия во имя Преподобного Сергия Радонежского, 2000. – 552с.
31. Смолич И.К. История Русской Церкви. 1700-1917гг. Кн. 8 – Ч.1. – М.: Изд-во Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1996. -800с.
32. Смолич И.К. История Русской Церкви. 1700-1917гг. Кн. 8 – Ч.2. – М.: Изд-во Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1997. -800с.
33. Смолич И.К. Русское монашество [Текст] / Смолич И.К. – М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 1999. – 608с.
34. Старый Рыбинск. История города в описаниях современников XIX-XXвв. – Рыбинск: Михайлов посад, 1993. – 368с.
35. Титов А.А. Два подвижника Спасо-Яковлевской обители: гробовой иеромонах Амфилохий и схимник архимандрит Пахомий.
Титов А.А. – М., 1911. – 18 с.
36. Третьяков Сергей, священник. Валаамские светильники духа. XX век. – М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2015. – 800с.
37. Флоровский Георгий, протоиерей. Пути Русского Богословия. – Вильнюс, 1991. – 601с.
38. Чистюхин Димитрий, священник. Архиепископ Нил (Исакович).- Тутаев: Собор, 2003-с.14.
- 39.Чистюхин Д.И. Архиереи Ростово-Ярославской епархии XVIIIв.// Вопросы отечественной и зарубежной истории, политологии, социологии, теологии, образования: материалы конференции «Чтения Ушинского». – Ярославль: Изд-во ЯГПУ им К.Д.Ушинского, 2013. С. 210-214.
- 40.Чистюхин Д.И. Русские архиереи дворянского происхождения в XIXв.// Вопросы отечественной и зарубежной истории, политологии, социологии, теологии, образования: материалы конференции «Чтения Ушинского». – Ярославль: Изд-во ЯГПУ им К.Д.Ушинского, 2012. С. 286-290.

41. Чистюхин Д.И. Традиции старчества в Ростовском Спасо-Яковлевском монастыре в Синодальный период.//Вопросы отечественной и зарубежной истории, политологии, социологии, теологии, образования: материалы конференции «Чтения Ушинского». – Ярославль: Изд-во ЯГПУ им К.Д.Ушинского, 2016. С. 286-290.
42. Чистюхин Дмитрий, протоиерей. Подвижники благочестия Ярославского края в XVIIIв.// Сборник трудов Ярославской духовной семинарии: сборник статей. Вып.4 – Ярославль: Филигрань, 2014. – С. 51-57.
43. Чистюхин Дмитрий, протоиерей. Протоиерей Николай Нилов-Доржеев.// Сборник трудов Ярославской духовной семинарии: сборник статей. Вып.5 – Ярославль: Филигрань, 2015. – С. 56-62.
44. Царёвские старцы и молитвенники. Сост. Владимир Бучин, протоиерей. - Углич, 2014. – 57с.
45. Шемякин А.И. Словарь мастеров художественных ремесел Ярославля XVIII- XIX веков. – Ярославль: издатель Рутман, 2012. – 616с.
46. Яковлев А.И. Очерки Истории русской культуры XIX века. М.: Изд-во ПСТГУ, 2010. - 584с.

Список используемых сокращений.

ГАЯО – Государственный архив Ярославской области.

ГМЗРК – Государственный музей заповедник Ростовский кремль.

ЯМЗ – Ярославский музей заповедник.