



Религиозная организация

духовная образовательная

организация высшего образования

ЯРОСЛАВСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ

Ярославской Епархии Русской Православной Церкви

КАФЕДРА БОГОСЛОВИЯ И ЦЕРКОВНОЙ ИСТОРИИ

ДОПУЩЕНА К ЗАЩИТЕ
Заведующий кафедрой
Шустров А.Г.

подпись

«__» _____ 2019 г.

**ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
НА ТЕМУ:**

**«ДУХОВНОЕ НАСЛЕДИЕ ПРЕП. СИЛУАНА АФОНСКОГО И
ЕГО ЗНАЧЕНИЕ ДЛЯ СОВРЕМЕННОГО РУССКОГО
БОГОСЛОВИЯ»**

Научный руководитель

Игумен Николай (Шишкин)

Магистр богословия

Исполнитель

Инок Марк (Проскурин)

Ярославль 2019

Выпускная квалификационная работа студента V курса Ярославской Духовной Семинарии (заочное отделение) инока Марка (Проскурина) по теме: «Духовное наследие преп. Силуана Афонского и его значение для современного русского богословия» допущена к защите в Собрании Ученого Совета Ярославской Духовной Семинарии.

Научный руководитель

магистр богословия

игумен Николай (Шишкин) _____

(подпись, число)

Рецензент

профессор

Шустров Андрей Григорьевич _____

(подпись, число)

Проректор по научной работе

магистр богословия

игумен Николай (Шишкин) _____

(подпись, число)

Выпускная квалификационная работа выполнена и защищена

на заседании Ученого Совета « ___ » _____ 2019 г. с оценкой:

(оценка прописью)

Председатель Ученого Совета,

Ректор

Содержание

Содержание	3
Введение	4
Глава I. Жизнь и труды преп. Силуана Афонского	13
1.1. Краткий обзор истории Св. Горы Афон	13
1.2. Особенности духовной жизни иноков Св. Горы Афон.....	17
1.3. Жизнь и труды преп. Силуана Афонского	23
1.4. Предпосылки для приятия благодати Святого Духа по учению преп. Силуана Афонского	28
Глава II. Богословское наследие преп. Силуана Афонского и его значение для современного русского богословия.....	34
2.1. Святые Отцы – духовные предтечи преп. Силуана Афонского	34
2.2. Проблематика учения о Спасении преп. Силуана Афонского.....	46
2.3. Антропология преп. Силуана Афонского	54
2.4. Труды преп. Силуана Афонского как развитие святоотеческого учения и их рецепция современным православным богословием	60
Заключение	64
Список источников и литературы	Ошибка! Закладка не определена.

Введение

«Верю, что рад будет и отец Тихон и не станет жаловаться, как жаловался ему его друг старец Силуан, когда отец Софроний в первый раз опубликовал его жизнеописание. Тогда старец Силуан явился отцу Тихону и сказал: «Этот благословенный отец Софроний написал множество похвал в мой адрес. Я бы этого не хотел». Поэтому они и являются святыми. Бог прославил их, потому что они избегали человеческой славы».

Преп. Паисий Святогорец о преп. Силуане Афонском.¹

Особое место в истории Восточной Православной Церкви занимает Святая Гора Афон. Являясь на протяжении веков центром монашеской жизни, Афон явил миру множество святых подвижников, сыгравших существенную роль в развитии православного монашества. И сегодня Святая Гора Афон остается мощным полюсом притяжения для всех христианских народов, в число которых входит и великий русский народ.

Известно, что первые русские иноки появились на Афоне еще во времена св. равноап. кн. Владимира. На Афоне же принял постриг и родоначальник русского монашества преп. Антоний Печерский.

Русские монахи подвизались в разных афонских обителях, впоследствии же они обосновались в обители Богородицы Ксилургу. Необходимо отметить, что в монастыре проживали не только русские, но и греки, а также представители других народов. В связи с увеличением количества братии в 1169 г. русские монахи перешли в более просторный монастырь св. вмч. Пантелеймона, известный сейчас как Старый Руссик.

Одним из самых прославленных иноков Афона, прибывших сюда из России, является преп. Силуан Афонский, который подвизался здесь почти пятьдесят лет, получив известность во всем православном мире. В

¹ Паисий Святогорец, преп. Отцы-святогорцы и святогорские истории. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 24. 02. 2019.

соответствии с Синодальным деянием Константинопольского Патриархата от 26 ноября 1987 года, брат Силуан из России, который почти полвека был насельником святого ставропигиального Свято-Пантелеимонова монастыря, был провозглашен святым ввиду его духовных достижений.

Это деяние стало признанием полученных Силуаном от Бога даров исцеления болящих и страждущих, а также его пророческого учения, прозвучавшего в бурном XX веке, даров, которые он стяжал в ходе многолетних подвижнических усилий воплотить любовь и стать сосудом Святого Духа.

В настоящее время, когда отношения между Русской Церковью и Константинопольским патриархатом переживают не лучшие времена, наши общие святыне являются одним из оснований для начала процесса примирения. Поэтому становится очевидной **актуальность** изучения данного вопроса.

Целью нашего сочинения является системное описание жизни, подвигов и богословского наследия преп. Силуана Афонского в контексте современного русского богословия.

Исходя из указанной цели можно сформулировать следующие **задачи** сочинения:

- представить краткое описание Св. Горы Афон для выяснения обстоятельств, способствовавших духовным подвигам св. Силуана Афонского;
- описать основные этапы жизни и деятельности преп. Силуана Афонского в контексте современной ему истории Вселенской Православной Церкви;
- проанализировать эпистолярное наследие преп. Силуана Афонского; показать актуальность богословских истин, открывшихся преп. Силуану по благодати Св. Духа, (через обобщение всех источников духовного эпистолярного наследия преподобного Силуана Афонского)

– охарактеризовать основные богословские достижения преп. Силуана Афонского и показать их полное соответствие Творениям других Св. Отцов Церкви;

– соотнести богословие преп. Силуана Афонского с современным богословием Русской Православной Церкви, обобщить полученные результаты и создать целостный биографический и духовный взгляд на исследуемую тему.

Объектом данного исследования является жизненный и духовный путь преподобного Силуана Афонского.

Предметом исследования стало эпистолярное духовное наследие преподобного Силуана Афонского.

Методология работы основывается на Свящ. Писании, учении Св. Отцов, догматическом, каноническом и духовно-нравственном учении Вселенской Православной Церкви.

Методы научного анализа. В данной работе были использованы такие методы научного исследования как анализ разных источников литературы, позволивший детально раскрыть особенности эпистолярного наследия преп. Силуана Афонского, его духовный опыт и богословские взгляды. Так же был использован системный метод, который позволил показать динамику событий и процессов, происходивших в период жизни преп. Силуана Афонского.

В ходе работы использовались следующие принципы научного исследования:

принцип объективности, который призывает исследователя изучать историческую действительность независимо от личностных воззрений;

принцип историзма, обязывающий исследователя рассмотреть исторических и духовных явлений с точки зрения тех условий и закономерностей, в которых они возникли;

принцип научности, который обуславливает использование научных знаний.

При необходимости привлекались также историко-философский и сравнительный методы.

Разработанность темы. Важнейшим источником по истории афонских подвижников, является «Афонский патерик», в котором собраны Жития самых известных подвижников Святой Горы. В этом сборнике повествуется о монахах Афона с момента возникновения здесь монашеской республики и вплоть до девятнадцатого века.

Ценность данного собрания исключительно велика. На русском языке это, без сомнения, самый информативный источник по истории афонской святости. В основе Житий афонских святых лежат исследования греческих историков и агиографов, которые тщательно проверяли их, излагая лишь достоверную информацию, поэтому научно-историческая ценность данных текстов весьма значительна. Жития Афонских святых позволяют представить жизненный путь старца Силуана в контексте всей духовной истории Св. Горы Афон, показать, что его житие и учение полностью соответствуют житиям и учению других святых, подвизавшихся на Св. Горе.²

Наконец, в 2012 году свет увидело новое издание Житий самых прославленных святых Афона. Этот сборник составлен известной православной исследовательницей А. Марковой, которая заново перепроверила имеющиеся данные о подвижниках Св. Горы и изложили их биографии с учетом новейших изысканий современных историков.

Сильной стороной работы является внимание к первоисточникам, которые активно используются при написании биографии каждого подвижника благочестия. В результате получился прекрасный, строго задокументированный исторический текст, позволяющий познакомиться с биографиями афонских святых в контексте своего времени.³

Еще одним важным источником следует назвать труды архиеп. Василия (Кривошеина, 1900-1985), который долгое время, с 1925 по 1947 годы,

² Афонский Патерик. Киев, 2009.

³ Афонские святые / Сост. Маркова А. А. М., «Благовест», 2012

подвизался на Св. Горе Афон в качестве инока. После этого он был вынужден, по проискам власти, покинуть обитель, и, приняв архиерейский сан, неоднократно бывал на Афоне, проживая там достаточно долгое время.⁴

Будучи иноком Св. Горы Афон, будущий владыка неоднократно встречался с преп. Силуаном Афонским и вынес из бесед со старцем огромную пользу. В своих сочинениях архиеп. Василий неоднократно упоминает подвижника, исключительно высоко оценивая его духовно-нравственный облик и душеполезные наставления.⁵

Таким образом, труды архиеп. Василия (Кривошеина) являются еще одним из важнейших источников по учению преп. Силуана Афонского. Особо важным здесь является то, что архиеп. Василий лично общался со старцем и указывал, что учение преп. Силуана полностью соответствует учению Св. Отцов Древней Церкви. Интересно, что о старце Силуане архиеп. Василий упоминает наряду с такими великими угодниками Божиими, как преп. Симеон Новый Богослов и преп. Серафим (Саровский), прозорливо указывая на то, что старец несет подвиг, схожий с тем подвигом, который совершали в свое время эти святые подвижника благочестия.⁶

Важнейшим источником по житию и богословию преп. Силуана Афонского является труд его духовного сына архим. Софрония (Сахарова, 1896-1993), который, будучи долгое время знаком со старцем, получил от него огромную духовную пользу, став одним из самых известных подвижников благочестия Православной Церкви нашего времени.

Именно этот угодник Божий написал еще в 1948 году книгу под названием «Старец Силуан Афонский». В этом капитальном труде подробно описана биография преп. Силуана Афонского. Наряду с Житием старца, в работе подробно изложено богословие этого великого Угодника Божия.

⁴ Мусин А. Е., диак. Биография архиеп. Василия Кривошеина / Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды. Составитель, автор вступления диакон А. Мусин. Нижний Новгород, «Христианская библиотека», 2011. С.-с. 8-55.

⁵ Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды. Составитель, автор вступления диакон А. Мусин. Нижний Новгород, «Христианская библиотека», 2011. С.-с. 62-65.

⁶ Василий (Кривошеин), архиеп. Переписка с Афоном. Письма и документы. Москва – Брюссель, Свято-Екатерининский монастырь, 2012. С.-с. 8-9.

Последовательно и методично архим. Софроний излагает важнейшие положения учения преп. Силуана. Здесь же он приводит важнейшие послания старца, посвященные различным темам, связанным с духовной жизнью человека, как монаха, так и любого христианина.⁷

Можно сказать, что без данной работы невозможно начать знакомство с Житием и подвигами старца Силуана Афонского. Данное сочинение является главнейшим источником о его богословии. Именно указанный труд позволяет нам узнать все особенности богословия преп. Силуана и соотнести его с достижениями современного богословия Русской Церкви, одним из важнейших источников которого и являются духовные откровения старца Силуана.

Еще одним важным источником, повествующим о жизни самого преп. Силуана, в котором помещены его важнейшие богословские сочинения, является сборник под названием «О свободе и любви», опубликованный в 2014 году. В этом сборнике собраны все наиболее значимые сочинения преп. Силуана, приводится его полное и пространное Житие, созданное с учетом новейших достижений исторической науки. Основан данный сборник на трудах архим. Софрония (Сахарова), но имеются в нем и дополнительные материалы, что придает сборнику особую ценность.⁸

Литература. История Святой горы Афон получила самое широкое освещение в трудах как церковных, так и светских историков. Назовем важнейшие из работ, написанных на данную тему.

Первым и важнейшим трудом, посвященном данной теме, является солидная трехтомная монография, которая вышла из-под пера одного из выдающихся отечественных ученых, стоящих у истоков византологии.

Речь идет о маститом церковном историке еп. Порфирии (Успенском, 1804 – 1885). Этот подвижник благочестия является автором трехтомника

⁷ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры. Раздел Православная библиотека. Дата обращения 15. 04. 2019.

⁸ Силуан Афонский, преп. О свободе и любви. М., «Братство св. апостола Иоанна Богослова», 2014.

«История Афона», труда, которому до сих пор нет аналогов в отечественной литературе.

В своем сочинении еп. Порфирий подробнейшим образом рассматривает историю монашеской жизни на Афоне. Начинает он свой труд и предысторию полуострова Афон, справедливо указывая, что уже в древности люди ощущали избранность этого места для чего-то величественного.

Затем историк подробно рассказывает о истории афонского иночества, доведя свой труд крушения византийской империи. Далее он лишь вкратце описывает события, последовавшие за уничтожением Византии. Данное сочинение является одним из важнейших при изучении истории Святой Горы Афон.⁹

Другим известным церковным и светским историком, а именно К. Н. Успенским (1874-1917) создано солидное исследование под названием «История Византийской империи», увидевшее свет в 1914 году.

В этом сочинении достаточно большое внимание уделяется истории Церкви, в том числе и Афона. Будучи христианином, историк положительно оценивает значение византийского монашества, в том числе и иноков Афона, для смягчения грубых нравов, царивших тогда в обществе Византии.¹⁰

Еще одним выдающимся отечественным византинистом является выпускник Ярославской Духовной Семинарии В. Г. Васильевский (1838–1899). Этот глубоко верующий православный христианин является автором целого ряда трудов по истории византийской церкви, особое внимание уделяя, борьбе иконопочитателей против иконоборцев. В частности, он приводит ценные отзывы иноков Святой Горы о иконоборцах, в которых они, разумеется, крайне негативно говорят об этой ереси.¹¹

⁹ Успенский Порфирий, епископ. История Афона. Тт. I-III. М., 2012.

¹⁰ Успенский К. Н. История Византийской империи. СПб., 2008.

¹¹ Васильевский В. Г. Законодательство иконоборцев / Собрание сочинений. СПб., 1908-1910. С.-с. 11-12.

В своих сочинениях автор подробно исследует отношения государства и Церкви, при этом он неоднократно упоминает и о Святой Горе Афон, называя ее одним из важнейших монастырей во всем христианском мире.¹²

Еще одним специалистом по истории Древней Церкви и Византии является Ф. И. Успенский (1845-1928). Этот историк является автором капитального труда «История Византийской империи».

Будучи православным человеком, историк уделяет особое внимание истории Церкви. Рассматривает он и значение для Византии Афонских монастырей. Так он подчеркивает роль этой обители в биографии императора Константина Багрянородного и Василия Болгаробойцы. Это были достаточно сложные и противоречивые личности, но оба с большим уважением относились к инокам Святой Горы и часто обращались к ним за духовными советами, правда, чаще письменно.¹³

Биография старца Силуана подробно описана в труде современного французского богослова по имени Жан-Клод Ларше (родился в 1949 году). Ларше появился на свет в католической семье, но, познакомившись с подвижниками благочестия Православной Церкви, перешел в Православие.

Всю свою жизнь Ларше посвятил исследованию различных богословских проблем, уделив большое внимание трудам наиболее возвышенных подвижников благочестия, которые описывали свой духовный опыт особенно ярко и образно.

Так, Ларше составил труд, описывающих Житие и богословие преп. Максима Исповедника. Наряду с другими работами, Ларше является автором труда «Преподобный Силуан Афонский», опубликованный на русском языке в 2015 году. Ларше подробнейшим образом проанализировал труды преп. Силуана, найдя в них много общего и сходного с сочинениями преп. Максима Исповедника.

¹² Диль Ш. История Византийской империи; М., 1948. С. 117. Диль Ш. Проблемы византийской истории. М., 1947. С.44.

¹³ Успенский Ф. И. История Византийской империи. Т. т. I-III. М., 1997. Т. II. С.-с. 357; 481.

В своем сочинении автор убедительно показал, что преп. Силуан является продолжателем дела Св. Отцов Древней Церкви. Интересно, что Ларше доказывает тот факт, что малограмотность преп. Силуана Афонского нисколько не мешала ему стать выдающимся богословом.¹⁴

Новизна сочинения заключается в изложении учения преп. Силуана Афонского для современного христианского читателя с акцентирование внимания на том, как богословие старца Силуана было воспринято современными православными авторами. В сочинении рассказано, какие заимствования в современной духовной литературе сделаны из учения преп. Силуана Афонского.

Теоретическая значимость работы состоит в систематизации имеющегося материала.

Практическая значимость сочинения заключается в возможности его использования для преподавания или самостоятельного знакомства с исследованием данной темы, то есть рецепции учения преп. Силуан Афонского современным православным богословием.

Структура работы. Сочинение состоит из двух глав. Глава первая имеет следующую структуру: Параграф первый – краткий обзор духовной истории Афона. Параграф второй – особенности духовной жизни иноков Афона. Параграф третий – жизнь и труды преп. Силуана Афонского. Параграф четвертый – основы учения старца Силуана о началах духовной жизни.

Глава вторая имеет следующую структуру: Параграф первый посвящен описанию подвигов и духовных трудов Св. Отцов – предтечей преп. Силуана Афонского. Параграф второй – проблематика учения преп. Силуана. Параграф третий – антропология преп. Силуана. Параграф четвертый – учение о развитии преп. Силуаном Афонским учения Св. Отцов и рецепции трудов старца современным православным богословием.

¹⁴ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

Глава I. Жизнь и труды преп. Силуана Афонского

1.1. Краткий обзор истории Св. Горы Афон

Месторасположение Святой Горы Афон известно всем христианам, не только православным, но и католикам и представителям других течений христианства. Святая Гора расположена на полуострове Афон, который располагается в северной части Греции.

Размеры Афона невелики. В длину полуостров составляет всего лишь около 60 километров. Ширина его составляет от 10 до 14 км, то есть полуостров можно было бы спокойно перейти за несколько часов. Однако, гористая местность делает путь человека гораздо более длинным.

Издrevле дороги на Афоне вынужденно делали извилистыми, поскольку иначе невозможно было перебраться через не слишком высокие, но довольно крутые и обрывистые горы.

Собственно, святая гора Афон является высочайшей вершиной полуострова. Ее высота достигает 2033 метров над уровнем моря, простирающемся рядом с полуостровом. Расположена она в юго-восточной части полуострова.

История Древнего дохристианского Афона описана еп. Порфирием в его труде. Он повествует, что, хотя документальных свидетельств о той эпохе сохранилось немного, существует большое количество преданий, которые, с некоторой степенью осторожности, следует признать достаточно достоверными и повествующими о действительно происходивших здесь событиях.¹⁵

Известно, что уже в древности люди ощущали необычность этого места. По данной причине больших поселений на Афоне никогда не было. Лишь в глубокой древности, не менее чем за тысячу лет до Рождества Христова, здесь возникло несколько небольших городков, однако, кроме самого факта

¹⁵ Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. I. С.-с. 9-10.

их существования, о них более ничего неизвестно. Их названия: Фиссос, Олофиксос, Клеонэ, Акроафос, Дион, Аполлония.¹⁶

После приятия благодати Св. Духа, Богородица, по особому сообщению, данному Ей Ангелом, отправилась в путешествие и, после бури, оказалась вместе со своими спутниками на Афонском полуострове.

Здесь она проповедовала язычникам Христа, которые массово приняли крещение. После многих совершенных на Афоне чудесь Богородица отправилась далее, на остров Кипр. Однако, прежде чем покинуть Афон, она оставила здесь одного из Своих спутников, некоего мужа Апостольского. При этом Она изрекла пророчество, сказав окружающим: «Сие место буди мне в жребий, данный мне от Сына и Бога моего».

Далее Богородица продолжила предсказание, сообщив присутствующим людям, что на этой земле будет находиться особая благодать Господа. Те люди, которые придут сюда с верой и искренней надеждой на помощь в борьбе со грехом, получать милость от Спасителя.

Сама же Богородица навсегда будет заступницей Афона перед Своим Сыном; Святая Гора всегда станет находиться под особым покровительством Божией Матери. Именно с того времени Святая Гора и приняла участие в жизни христианской Церкви, находясь под Покровом Самой Богородицы.¹⁷

В восьмом веке от Р. Х. на Афон прибыли первые иноки, из которых наиболее известным и, видимо, самым первым, является преп. Петр Афонский. Это событие произошло не просто так: монахи знали, что на полуострове не осталось местных жителей. И действительно, когда основатель афонского монашества, преп. Петр Афонский, ступил на землю полуострова, то не нашел здесь никаких местных жителей, которые проживали бы здесь постоянно.

Вместе с тем, рыбаки довольно часто приставали к обрывистым берегам Афона, но лишь на некоторое время. Таким образом, Бог заранее подготовил

¹⁶ Тафт Р. Византийский церковный обряд. М., 2000. С. 112.

¹⁷ Величко А. М. Византийская симфония. М., 2013. С.-с. 113-114.

Афон для подвигов монашества, избавив их от многих искушений, связанных с мирянами.

Известно, что в других монастырях иногда возникали конфликты иноков с местными жителями, которые спорили за землю, поля леса и другие ценности. На Афоне никогда не происходило подобных столкновений, что, несомненно, способствовало развитию здесь особо духовной жизни.¹⁸

Число насельников Св. Горы Афон стремительно увеличивалось. Если в начале истории афонского монашества здесь подвизалось всего лишь несколько десятков подвижников, то к X веку их счет пошел уже на тысячи.

Известно, что на похороны преп. Афанасия Афонского пришло две с половиной тысячи иноков, а всего на полуострове их тогда было около трех тысяч. Даже по нынешним временам это большая цифра, тогда же она являлась исключительно большой.¹⁹

Таким образом, мы видим, как произошел расцвет Афона, как духовный, так и внешний. Хотя количество монахов не всегда соответствует их качеству, но в данном случае ситуация была противоположной.

И количество, и духовный уровень афонских монахов находились тогда на весьма большой высоте. Св. Гора являлась самым авторитетным центром монашества во всем православном мире. Не будем забывать, что другие знаменитые обители зачастую находились тогда в упадке вследствие нашествия варваров или неурядиц в жизни государства.²⁰

Большинство монастырей как в Византии, так и в других странах владели значительной собственностью. Это были земельные наделы, сады, огороды, населенные обрабатывавшими их крестьянами. Располагались они, как правило, рядом с монастырями.

В результате возникали неизбежные осложнения, поскольку там, где находятся материальные блага, находятся и большие страсти. Иногда инокам

¹⁸ Морозов А. Монастыри Византии. СПб., 1999. С.-с. 19-20.

¹⁹ Димитрий Ростовский, св. митр. Житие преп. Афанасия Афонского / Том XI. Июль. С. 105.

²⁰ Смирнов П. История христианской Церкви. М., 2000. С. 341.

не удавалось выдержать соответствующего правильного отношения к собственности, и они начинали стяжать большое количество имений.

Вследствие этого возникала зависть со стороны как богатых людей, так и простых мирян, что приводило к конфликтам и даже столкновениям.²¹

В этом отношении Афон оказался в исключительно благоприятной ситуации. Дело в том, что, как мы уже сказали выше, полуостров был мало заселен к моменту, когда здесь поселились иноки. В этом заключался особый Промысел Божий, но не только он. Поскольку земли полуострова являлись гористыми и имели мало плодородной земли, то и люди не горели особым желанием жить здесь.²²

Поэтому монахи получили полуостров в собственность без особых проблем с местными жителями. Однако, возник новый вопрос: а на какие же средства следует содержать обители и храмы?

Первые подвижники благочестия были очень скромными людьми и проживали в пещерах или самых простых глинобитных хижинах.

Следует указать, что эта традиция поддерживается и на современном Афоне и многие подвижники нашего времени, например, преп. Паисий Афонский, проживали именно в таких, самых скромных условиях, уподобляясь, таким образом, инокам, жившим здесь тысячу лет назад.²³

Вместе с тем, было совершенно необходимо построить храмы, должным образом обеспечить их церковными облачениями и утварью, нужно было создать какие-то, пусть самые скромные здания. Все это нуждалось в финансировании.

Проблема решилась, благодаря самой щедрой финансовой помощи со стороны государства. Первым императором Византии, который стал

²¹ Острогорский Г. А. История Византийского государства. М., Сибирская благовонница, 2011. С. 235.

²² Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. I. С. 497.

²³ Паисий Афонский, преп. Сочинения. В VI т. М., 2003-2009. Т. II. С. 18.

жертвовать Афону большие средства, стал Василий Македонянин (856-887), основатель Македонской династии.²⁴

Нашей задачей не является полное описание истории Афона. Скажем лишь, что, вплоть до крушения Византийской империи, Святая Гора оставалась одним из самых безопасных мест в Греции. Многие другие обители постоянно подвергались набегам варваров и были в конце концов полностью уничтожены. Именно такая участь, как уже было сказано, постигла знаменитые монашеские центры в Египте и Палестине.²⁵

Афону же удалось сохранять свое положение, более того, монашеская жизнь на нем не просто сохранилась, но и продолжала развиваться. В наше время Афон является центром православного монашества. Несомненно, в этом мы можем увидеть особый Промысел Божий.

1.2. Особенности духовной жизни иноков Св. Горы Афон

Монастыри Св. Горы Афон были созданы во время существования Византийской империи и играли огромную роль в жизни христиан как в пределах Греции, так и за ее рубежами. Охарактеризуем вкратце важнейшие обители Св. Горы и их деяния, оказавшие влияние на историю всей империи.

Великая Лавра является древнейшим монастырем на территории Афонского полуострова. Основана она была, как мы уже сказали, преп. Афанасием Афонским в 963 году от Р. Х.

Именно эта обитель является первой среди равных монастырей Афона, занимая почетное первое место в списке монастырей полуострова. Именно здесь св. Афанасий основал монашескую общежительную систему, которая с течением времени была воспринята почти всеми монастырями Византии, а потом перешла и в Древнюю Русь.

²⁴ Иоанн Скилица. Обзор истории (фрагменты) / Хрестоматия по истории Древнего мира. Тт. I–III. М., 1953. Т. III. С. 151.

²⁵ Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. Т. IV. С. 276.

Иноки Великой Лавры были известны как ревностные борцы с еретическими движениями. Именно они первыми выступили против Ферраро-Флорентийской унии 1439 года, именно они активно поддерживали святителя Марка Эфесского в его борьбе с униатами.

Еще одной характерно особенностью Лавры является наличие в ней большого количества мощей св. угодников Божиих.²⁶

Ватопедский монастырь является вторым по времени основания монастырем Афона. Основан он несколько позднее Лавры, приблизительно в период 972 – 985 годов. Согласно преданию, это сделали трое богатых людей, являвшихся крупными сановниками.

В эту обитель постригалось большое количество аскетов, которые соблюдали особо ревностные подвиги благочестия. Характерной особенностью обители являлась забота о духовном образовании и просвещении как иноков, так и всех христиан, приходивших в Ватопед за духовной помощью.

В обители находилась и находится до сих пор богатейшая на Афоне библиотека. Так в ней находится более двух тысяч различных свитков, кодексов, пергаментов, а также более десяти тысяч печатных книг.

Также в обители находится большое количество святынь, в том числе пояс Божией Матери, а также много чудотворных икон Богородицы.²⁷

Иверский монастырь или Иверон возник в 972 году от Р. Х. Его основателем является св. Иоанн Иверский, подвижник благочестия Св. Горы Афон, бывший духовным чадом преп. Афанасия Афонского.

Особенностью данной обители является то, что в нем находилось большое количество выходцев из Грузии, что и следует из его названия. К сожалению, в настоящее время грузин в Ивероне не осталось, последний из них скончался в 1955 году.²⁸

²⁶ Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. II. С.-с. 177-181.

²⁷ Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. II. С.-с. 183-185.

²⁸ Симон, архимандрит. Византология. С. 141.

Именно благодаря этой обители Византия поддерживала связь с Грузией, которая не входила в состав империи, но также была православным государством. Достижением данного монастыря является то обстоятельство, что его насельники играли важную дипломатическую роль в случае возникновения каких-либо недоразумений или конфликтов между данными государствами.

Таким образом, мы видим, что обители Афона способствовали установлению мирных взаимоотношений между странами. Это очень важно для предотвращения неурядиц, в отношениях между странами.

Здесь находится икона Божией Матери Вратарница, список с которой был направлен в Россию в 1651 году и с тех пор является святыней Иверского монастыря.

Хиландар или сербский монастырь возник в 1197 году и построен благодаря усилиям сербского короля Стефана. В этой обители, как явствует из ее названия, подвизались и подвизаются сербские иноки.

Этот монастырь имеет примерно то же значение, что и Иверон. Иноки Хиландара всегда старались улучшить отношения между Византийской империей и Сербским королевством, поскольку между ними часто происходили конфликты и даже войны.

В этой обители также находится большое количество старинных рукописей и печатных книг. Главнейшей святыней обители является икона Божией Матери «Троеручица», известная чудом, происшедшим с преп. Иоанном Дамаскиным.²⁹

Мы охарактеризовали важнейшие монастыри Афона, сейчас же скажем несколько слов о меньших по размеру, но не по молитвенному подвигу насельников обителях Афона.

Дионисиат, монастырь св. Дионисия или иначе называется «Новая скала». Эта обитель появилась в 1375 году и располагается на высокой скале, отчего и получила свое второе название.

²⁹ Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. II. С.-с. 188-182.

Основана обитель преп. Дионисием, выходцем с территории современной Македонии. В обители также найдены большое количество святынь, в том числе десная рука св. Иоанна Крестителя.

Кутлумуш, обитель, основанная в 1169 году. Согласно преданию, ее основателем является араб по имени Кутлумуш, который уверовал во Христа и принял христианство. Таким образом, мы видим открытость Церкви Христовой для выходцев из всех стран и народов. Господь призывает к Себе с Своему служению всех людей в меру их духовной зрелости.³⁰

Значение этой обители заключается не только в подвигах его насельников, но и в том, что он является морскими воротами на Афон. В этом монастыре находится самая лучшая пристань на всем полуострове.

Здесь также хранится большое количество святынь: мощей, икон, облачений.

Пантократор или «Вседержитель», монастырь, основанный в XIV веке братьями императора Алексея, которые решили таким образом позаботиться о своей духовной жизни.

В обители находится большое количество святынь.

Ксиропотам, обитель, основанная, в соответствии с древним преданием, согласно просьбе Пульхерии, сестры императора Феосия Младшего в V веке от Р. Х. Однако, скорее всего обитель эта была возведена все-таки позднее, а именно в X одним из византийских императоров. Скорее всего, это был либо Константин Багрянородный, либо Роман Лакапин.

В данной обители находится частица Креста Господня, которая является самой большой в мире, пожертвованная обители Пульхерией.³¹

Зограф, это болгарский монастырь, в переводе означает слово «живописец». Он основан в X веке от Р. Х. создателями обители являются три брата, по национальности, возможно, болгарина. Следует указать, что в это время отношения между Византией и Болгарией являлись весьма

³⁰ Святая Гора Афон. Краткое повествование. М., «Покров», 2014. С.-с. 14-16.

³¹ Святая Гора Афон. Краткое повествование. С.-с. 17-19.

напряженными, очень часто между этими странами начинались военные действия. Таким образом, основатели обители вновь подтвердили учение о том, что во Христе все люди братья, не имеет значения, какой они национальности.³²

Дохиар, монастырь, также основанный в X веке. Согласно преданию, его построил духовный сын преп. Афанасия Афонского преп. Евфимий, который до этого нес послушание келаря Лавры, основанной его учителем и одним из основоположников афонского монашества.

Очевидно, преп. Евфимий создал небольшую обитель, которая со временем разрослась. Особенностью монастыря было то обстоятельство, что он часто подвергался набегам пиратов, после чего иноки сменили место расположения обители и перебрались на современное место.

Одной из наиболее чтимых святынь обители является икона Богородицы, называемая «Скоропослушница».

Наконец, перечислим другие, не столь известные обители Афона. Это Каракал; Филофей; монастырь Симонапетра или скала Симона; обитель св. Павла; монастырь Ставреникита, являющийся самым маленьким на Св. Горе; обитель Ксенофонт; монастырь Григориат или обитель преп. Георгия; обитель Эсфигмен.³³

Особое внимание следует уделить знаменитому монастырю св. Пантелеимона или Русскому монастырю. Эта обитель возникла в XI веке и была основана выходцами из Древней Руси, которая не так давно приняла крещение.

В монастыре также находится большое количество святынь.

Наконец, следует указать, что Древняя Русь узнала о подвигах старцев Св. Горы Афон очень рано. Сразу после Крещения Руси, подвижники благочестия, появившиеся у нас на Родине и взыскавшие Христа, стали

³² Успенский Порфирий, еп. История Афона. Т. II. С.-с. 198-202.

³³ Святая Гора Афон. Краткое повествование. С.-с. 20-23.

отправляться за духовным назиданием к инокам Афона, поскольку уже тогда именно он являлся центром всего православного монашества.

Первым известным подвижником Руси, который подвизался на Афоне, являлся сам основатель отечественного монашества, а именно преп. Антоний Киево-Печерский.³⁴

В древнерусской литературе неоднократно встречается жанр «хождений» по Святым Местам. В этих произведениях, которые описывают реальные паломничества наших предков, очень важное значение уделяется Св. Горе Афон.

Так известно, что ученик преп. Сергия Радонежского, Епифаний, совершил паломничество на Афон. Особо тесная связь с обителями Св. Горы установилась на Руси с начала XV века.

К сожалению, гибель Византийской империи была уже близка. Но теперь появился «Третий Рим», Русское государство, которое поддержало греческие монастыри, оказавшиеся под турецким игмом.

Именно Афон являлся одним из важнейших и любимейших мест, куда прибывали паломники из Руси. Несколько позднее, возник знаменитый Свято-Пантелеимонов монастырь, ставший центром русского монашества на Св. Горе Афон.

Наконец, благочестивые паломники Руси оставили нам ряд сочинений, посвященных их путешествиям на Афон. Это, например, ряд рукописей, некоторые из которых еще не опубликованы.

В данных сочинениях наши предки свидетельствуют о высокой духовной жизни насельников афонских монастырей, о том благоговении и любви, с которым они относились к Св. Горе Афон и ее подвижникам.³⁵

Итак, в конце данного раздела мы можем сделать вывод о том духовном и политическом значении, которые имели афонские монастыри. Как мы показали, обители эти основывались выходцами из разных стран и народов.

³⁴ Михайлов Е. Святая Гора Афон. М., «Сибирская благовонница», 2009. С. 44.

³⁵ Михайлов Е. Святая Гора Афон. С.-с. 44-45.

В результате на афонских иноках сбылись слова ап. Павла о том, что «во Христе нет ни Эллина, ни Иудея» (Кол. 3, 10).

Св. Гора принимает всех людей, готовых искренне послужить Христу. Следует, однако, указать, что это обстоятельство играет важную роль и в земной жизни Византийского государства.

В сложные периоды истории, когда возникали конфликты между Империей и другими странами, иноки Св. Горы Афон предпринимали все усилия для того, чтобы примирить враждующие стороны. Эти труды способствовали укреплению Византийского государства.

1.3. Жизнь и труды преп. Силуана Афонского

Погружаясь в изучение жизни св. Силуана, действительно не находишь ничего экстраординарного и впечатляющего. Это была жизнь крестьянина, который не получил серьезного образования и, отдав свой долг военной службы, посвятил себя простому, монотонному существованию простого монаха. Тип святости, который являет нам Силуан, – это сокрытая, но все же распознаваемая святость, проистекающая из смирения.

Преп. Силуан являлся тем типом монаха, который считается «простецом», то есть не имеющим специального богословского образования и подготовки. не был ни ученым профессором, ни видным, многоязычным епископом. Старец даже не имел священного сана, однако, своей простотой Силуан показывает миру, что, в конечном счете, имеет значение и является наиболее важным не то, что представляет из себя человек, но кто этот человек. Не менее важны, как показывает пример Силуана, и те средства, используя которые человек достигает цели своей жизни.³⁶

Преп. Силуан родился в России в Тамбовской губернии в 1866 году. Его малой родиной является крошечное село Шовское, в настоящее время, почти вымершее (в нем проживает всего 272 человека). Появился на свет будущий

³⁶ Афонские святые / Сост. Маркова А. А. М., «Благовест», 2012. С. 319.

угодник Божий в обычной крестьянской семье и его жизненный путь долгое время тоже представлялся вполне обычным. Мирское имя будущего подвижника – Семен Иванович Антонов.

С ранней молодости преп. Силуан отличался большой физической силой и выносливостью, он неоднократно, вместе с односельчанами отправлялся на «отхожий промысел», то есть уходил на заработки в ближайшие города, так как проживала их семья в большой бедности, впрочем, как и почти все крестьяне Российской империи того времени. Следует признать, что и сейчас в этом отношении мало что изменилось.³⁷

Будучи юношей девятнадцати лет, будущий старец решил уйти в монастырь, однако, по требованию родителей, вначале отслужил полный срок военной службы. Причиной этого являлось то, что военная служба в том время продолжалась семь лет, а преп. Силуан, уходя в монастырь, считался в семье почти как умершим для крестьянской жизни. Поэтому семье и общине было выгодно отдать юношу на службу, чтобы из общины в армию не взяли другого человека.³⁸

Таким образом, преп. Силуан явил христианскую любовь по отношению к своим родителям и отслужил семь лет в столице России Санкт-Петербурге, ревностно неся службу и имея от начальства только поощрения. Интересно, что служил будущий старец в саперных частях, точно так же, как и другой Св. Отец Русской Церкви девятнадцатого века свт. Игнатия (Брянчанинов). В этом сходстве можно увидеть указание на схожесть и их духовной жизни, которая отличалась строгой аскезой и сугубо молитвенным настроением.

После завершения военной службы, преп. Силуан вполне мог бы остаться в столице, так как с его техническим образованием, большой физической силой и неприхотливостью он был бы востребован на многих работах. Однако, не желая отказываться от духовной жизни в монастыре, преп. Силуан отправился на Св. Гору Афон, куда и прибыл в 1892 году.

³⁷ Александр (Милеант), еп. Преподобный Силуан Афонский: Я никогда не прихожу к людям, не помолившись о них. Электронный источник. Сайт «Православный мир». Дата обращения 05.04.2019.

³⁸ Афонский архив XX века. Брюссель, Екатерининский мужской монастырь, 2014. С. 401.

Поступил он, разумеется, в русскую обитель, а именно, Свято-Пантелеимонов монастырь, который ему суждено было прославить своими подвигами.

В течение четырех лет он проходил монашеский искуc и в 1896 году, когда настоятель монастыря убедился в серьезном настрое молодого подвижника, старец Силуан был пострижен в мантийные монахи. Подвизался преп. Силуан на мельнице, где особенно востребована была его огромная физическая сила.

С этого времени жизнь преп. Силуана является очень бедной на внешние события. Из года в год внешне в ней ничего не менялось. Старец пребывал в постоянном посте, молитве, выполнении послушаний. Сначала он много и тяжело трудился на физических работах, с возрастом, когда его сила стала не то чтобы исчезать, но все же выносливость подвижника оказалась не столь большой, в 1911 году он был пострижен в схиму и стал нести послушание эконома в своей обители.³⁹

Таким образом старец подвизался до конца своей земной жизни в 1938 году. Однако, придя в возраст духовной зрелости, он стал писать многочисленные послания своим духовным чадам, записывать свои рассуждения по важным темам, касающимся нашего спасения.

Самым известным из духовных чад преп. Силуана является архим. Софроний (Сахаров, 1896-1993), также русский по национальности, уроженец Москвы, выходец из купеческого сословия. Будучи воспитан в строгом Православии, он в 1921 году эмигрировал за границу, а в 1924 году получил Божественное Откровение, вследствие которого решил принять монашеский постриг.⁴⁰

В 1925 году старец Софроний прибыл на Афон, где через два года постригся в монашество, а в 1930 году стал духовных чадом преп. Силуана Афонского. Последние восемь лет жизни старца Силуана иерод. Софроний

³⁹ Александр (Милеант), еп. Преподобный Силуан Афонский: Я никогда не прихожу к людям, не помолвившись о них.

⁴⁰ Афонские святые / Сост. Маркова А. А. С. 320.

был его верным учеником и тщательно записывал духовные поучения старца. Именно благодаря этим записям, сделанным, несомненно, по особому Промыслу Божию, духовное наследие старца Силуана дошло до всех православных христиан.⁴¹

В 1947 году старца Софрония заставили покинуть Афон (вследствие интриг Советской власти), после чего он подвизался во Франции, затем в Британии, где и скончался в 1993 году. Главный письменный труд его жизни, послания преп. Силуана Афонского, был опубликован в 1952 году и сразу привлек большое внимание со стороны православных христиан. Эти послания старца Силуана являются для современного иночества одним из самых важных творений Св. Отца нашего времени.

Было бы неверно отрицать, что на раннем этапе жизнь Силуана была бурной, исполненной нравственной двусмысленности и неоднократных падений. Именно в этот период первоначальное стремление к монашеской жизни ослабло, и следствием этого стали повторяющиеся грехи. Но душевные страдания, связанные с такой жизнью, истощили Силуана, который стал все больше испытывать угрызения совести. Горький опыт греха, который, конечно, не мог принести ему удовлетворения, по крайней мере, удовлетворения экзистенциального, стремление к которому с самого детства определяло поиск Силуаном Бога, сыграл ключевую роль в изменении его отношения ко многим вещам. Именно таким образом более раннее желание вступить на путь монашеской жизни после службы в армии вернулось с новой силой.⁴²

Интересно, что сам старец Силуан приписывает свое новое обращение к монашескому идеалу Богородице, которая не бросила его в блудный период его жизни, но снизошла до того, чтобы посетить его и пробудить от духовного сна. Но не столь важно, настолько сильным или искренним было его покаяние: Силуану потребовались годы борений, чтобы достичь видения

⁴¹ Сахаров Н., иерод. Основные вехи богословского становления архим. Софрония (Сахарова) // «Церковь и время», 1999, № 3(16). С.-с. 229-242.

⁴² Сахаров Н., иерод. Основные вехи богословского становления архим. Софрония (Сахарова). С.-с. 260-270.

Бога, видения нетварного света, не забывая при этом прошлого греховного состояния. Здесь надо отметить, имея в виду покаяние Силуана, что именно личные истории целой вереницы кающихся, как он, лучше всего свидетельствуют о божественном характере Христова откровения, опровергая представление о том, что оно сконструировано самими людьми. Присутствие Христа в жизни Его учеников всех времен – это не искусственный конструкт, но Его ответ на их воздыхания, на человеческую жажду пережить самораскрытие Бога.

Ближе к концу своей военной службы Силуан поехал повидаться с о. Иоанном Кронштадтским, но встреча не состоялась, и он оставил короткую записку. Она состояла всего из нескольких слов: «Батюшка, хочу пойти в монахи; помолитесь, чтобы мир меня не задержал». О каком «мире» здесь идет речь – от которого хотел уйти Симеон, позднее на Святой Горе получивший имя Силуан? Что это: город, деревня, группа людей или, быть может, что-то совсем другое? Новый Завет, и св. апостол и евангелист Иоанн в особенности, дают нам ключ к пониманию того, какой «мир» имел в виду Силуан: мир – это «похоть плоти, похоть очей и гордость житейская» (1 Ин 2:16). Иоанн ясно говорит, что «мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек» (1 Ин 2:17).

1.4. Предпосылки для приятия благодати Святого Духа по учению преп. Силуана Афонского

Святой Силуан говорит о присутствии и действии Святого Духа в человеке как об очевидной, естественной, обыкновенной реальности, поскольку для него она стала таковой. Он молится о том, чтобы все люди восприняли в себя Святого Духа и через Него познали Бога, как если бы речь шла о чем-то легко для всех доступном. Следует напомнить еще раз, что преподобный Силуан говорит, основываясь на своем опыте, опыте человека, достигшего весьма высокой степени духовного совершенства. Верно, что цель человеческого существования, как говорят многие святые отцы, – это стяжание Духа Святого; верно и то, что это стяжание в принципе реально для всех людей, что каждый человек призван к нему Богом. Но, с другой стороны, жизнь в Духе Святом, как жизнь во Христе, естественна для человека в том смысле, что, только приобщаясь Святой Троице, он обретает предназначенное ему по природе состояние – быть богом по благодати, иначе говоря, быть обоженным.⁴³

Не следовало бы полагать, что этого состояния может сразу и легко достигнуть всякий человек. Как сказано у отцов, «Дух Истины» обретается лишь в душах праведников, достигших совершенства», и поэтому «обитает из поколения в поколение лишь в очень редких душах».⁴⁴

Считающие, что раз Дух Святой – «везде сый и вся исполняяй», то и они могут обрести Его посредством медитативных техник; или полагающие, что поскольку все в нас совершается благодатью, то и каждое их действие или помысел вдохновлены Святым Духом; или духовно пассивные (или потребительски настроенные), призывающие Святого Духа и убежденные, что непременно Его получают, – все они весьма и весьма заблуждаются.

⁴³ Силуан Афонский, преп. О свободе и любви. С. 7.

⁴⁴ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

Для святого Силуана первым условием стяжания Духа Святого является принадлежность к Церкви. Так, он говорит о Духе Святом, «Которого мы познали в Церкви» (с. 381) или о том, «как учит нас Дух Святой в Церкви, и мы разумеем эту любовь»). Само собой разумеется, что для него Церковь – Церковь православная: это нужно подчеркнуть для тех, кто считает святого Силуана «святым без границ», в некотором роде надцерковным, безразличным к отличиям православной веры, тех, кто уверен, будто учение и опыт святого могут быть воплощены каждым независимо от его веры и от того, к какой церкви он принадлежит.⁴⁵

Старец Силуан особо не оговаривает, что благодать может быть воспринята в полноте только в Православной Церкви, потому что для него это – факт само собой разумеющийся и сам он находится в абсолютно православном контексте, в котором такие утверждения бессмысленны. Однако некоторые фрагменты его творений все-таки ясно подтверждают это: «Блаженны мы, православные христиане, потому что... Господь... дарует нам благодать Святого Духа».

«И если бы Сам Господь не дал Духа Святого православному народу и нашим великим пастырям, то не могли бы мы знать о том, как много Он нас любит». «Дух Святой дал нашей Церкви познать, как велико Божие милосердие». «Он живет в нашей Церкви; Он живет в таинствах». «Так счастливы и блаженны мы, православные христиане, что Господь даровал нам жизнь в Духе Святом». «О, как жаль тех людей, которые не знают Бога. А мы, православные христиане, счастливы, ибо знаем Бога. Научил нас Дух Святой».

Второе условие для принятия в себя Святого Духа – это подвиг, понимаемый в широком смысле слова. Подвиг состоит в первую очередь в активной и постоянной борьбе с грехом, страстями и дурными помыслами: «...тем, кто борется с грехом, Господь дает не только прощение, но и

⁴⁵ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

благодать Святого Духа...», – утверждает святой Силуан, советуя: «...возненавидь грехи и плохие помыслы... и тогда даст тебе Господь благодать Свою...».

Христианин может воспринять полноту благодати только когда окончательно отречется от греха: «Бросил человек грешить... и Господь... дает благодать Святого Духа». Святой Дух может открыться ему и поселиться в нем тогда, когда он очистится от страстей, проявляющихся в дурных наклонностях сердца и дурных помыслах ума.

Борьба с грехом, страстями и дурными помыслами идет рука об руку с борьбой против бесов, которые их внушают. Эта битва опасна, сложна и мучительна, и святой Силуан сам, как мы знаем, очень от нее страдал, когда, как преподобный Антоний и многие другие подвижники, замечал окружавших его бесов. Это как раз то знание, из-за которого он предупреждает нас, что «до благодати Святого Духа душа имеет великую брань».

Подвиг, который есть и активная борьба со страстями, и усилие к тому, чтобы жить по добродетелям, явленным нам Христом в Его личности, совершается благодаря исполнению Его заповедей, и это – еще одно условие стяжания Святого Духа. «Если бы люди хранили заповеди Христовы, то... Дух Божий жил бы в душах людей».⁴⁶

Соблюдаться должны все заповеди без исключения. Тем не менее святой Силуан выделяет некоторые из них, когда говорит о принятии Духа Святого.

Прежде всего – покаяние. Это не удивительно, потому что Иоанн Креститель возвестил пути Господни именно проповедуя покаяние, и Сам Христос начал Свое учение с проповеди покаяния. Именно через покаяние человек отрекается от зла и от ветхого человека и может вести новую жизнь во Христе с помощью Духа Святого. Итак, пре подобный Силуан говорит,

⁴⁶ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

что тот, кто кается, Духом Святым уподобляется Господу; но тот, кто не раскаивается, – уподобляется врагу рода человеческого.

Старец неоднократно подчеркивает тесную связь между покаянием и вхождением в душу Духа Святого: «Радуется Господь о душе, которая смиренно кается, и дает ей благодать Святого Духа». «Господь... кающемуся дарует благодать Святого Духа»; «за покаяние приходит благодать Святого Духа».

Еще одно важное условие принятия Святого Духа, по мнению преподобного Силуана, – это послушание). «...В душу послушливого легко входит благодать Святого Духа».

Послушание – краткий, но при этом сложный путь к смирению, которое для святого Силуана, вне всякого сомнения, есть самое важное условие для принятия Духа Святого. Преподобный Силуан много раз утверждает, что именно «за смирение свое» люди могут «принять Духа Святого»; «Смирением душам Господь показывает Свои дела, которые непостижимы для нашего ума, но открываются Духом Святым». И поэтому святой Силуан советует читателю: «Если ты хочешь познать Господа, то смири себя вконец, и Господь непременно даст тебе познать Себя Духом Святым...»; «если смиришь себя, то и тебе Дух Святой покажет Господа нашего...».

Для того чтобы послать Своего Духа Святого, Богу не нужно ничего, кроме нашего действительно смиренного расположения: «Человек... смирился пред Богом – и Господь... дает благодать Святого Духа...».

Преподобный Силуан представляет это условие как абсолютно необходимое: только «в смиренной душе живет Дух Святой», «только смиренным являет Себя Господь Духом Святым».⁴⁷

В действительности «гордая душа... гордостью своею не дает в себе места благодати» и «если не вселяется [Дух Божий], то только из-за гордости

⁴⁷ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

нашего ума». Преподобный Силуан с сожалением замечает: «Люди не учатся смирению и за гордость свою не могут принять благодати Святого Духа...».

Если для принятия Святого Духа может быть достаточно по-настоящему смиренного расположения, которое проявляется у христианина во всем его существе, то, чтобы сохранить его насовсем, душа должна не только приобрести, но и хранить смирение; смирение должно стать для нее постоянным и устойчивым состоянием. «Чтобы победить самолюбие, необходимо всегда смиряться», «и если душа смирится, то благодать не отойдет».

Таков и собственный опыт старца, ибо, как мы видели, он признается, что Святой Дух в прошлом удалялся от него из-за помыслов гордости, которые время от времени у него возникали: «...один раз попущено мне было испытать за гордость: благодать Святого Духа ушла от меня...».

Второе необходимое условие принятия Святого Духа – это любовь к Богу и к ближнему. Верно, что святой Силуан часто представляет эту обоюдонаправленную любовь как дар Святого Духа.

Сам факт дара уже предполагает Святого Духа, однако стоит напомнить, что в основе такой любви – синергия Бога и человека: человек вначале должен проявить свою расположенность (которая выражает его добрую волю и свободное согласие), а Святой Дух уже доводит ее до совершенства, придавая ей сверхприродное измерение. Преподобный Силуан особенно настаивает на необходимости любить своих врагов: без этого Дух не может обитать в человеке и человек не может ощутить его благодати.⁴⁸

Последнее основополагающее условие принятия Святого Духа – это молитва. С одной стороны, Господь посылает нам Святого Духа, только если мы жаждем Его принять и если просим Его об этом: «...надо просить Господа, чтобы Он дал душе смиренного Духа Святого».

⁴⁸ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

Святой Силуан сам обращается с Богом с такой молитвой за себя и за всех людей: «Господи, пошли на нас Духа Твоего Святого». С другой стороны, именно благодаря молитве и именно в ней Святой Дух подается нам от Бога: «...молиться легко, потому что помогает благодать Божия» «...душа молящегося знает Духа Святого».

Сама молитва обязывает к вниманию, трезвению, чистоте и смирению: «...познается Дух Святой во смиренной молитве». Она должна быть непрерывной: отсюда – та значимость, которую придает святой Силуан сердечной молитве, или молитве Иисусовой, – большая, чем у всех остальных видов молитвы. Вот почему преподобный Силуан советует: «...молись усердно день и ночь, и тогда даст тебе Господь благодать Свою, и ты познаешь Господа Духом Святым».⁴⁹

Таким образом, преп. Силуан Афонский учит о том, что благодать Св. Духа может быть принята всеми людьми без исключения. Для праведной и благочестивой жизни не обязательно иметь высокое образование. Простые люди вполне могут стяжать благодать Св. Духа, духовная жизнь, таким образом, предлагается Богом всем, даже не имеющим богословского образования подвижникам, и все христиане могут совершать духовные подвиги.

Во многих отношениях преп. Силуан Афонский походит на еще одного великого угодника Божия, св. архиеп. Игнатия (Брянчанинова), который также личным подвигом показывал истинность своих убеждений. Но если преп. Силуан был малообразованным человеком, то свт. Игнатий, наоборот, являлся одним из самых высокообразованных людей своего времени.⁵⁰

Несомненно, свое учение они черпали из одного источника – благодати Св. Духа и, несмотря на внешние отличия, духовно находились в самом близком родстве.

⁴⁹ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

⁵⁰ Игнатий (Брянчанинов), св. архиеп. Полное собрание Творений в VIII томах. М., «Паломник». 2007. Т. I, С. 241.

Глава II. Богословское наследие преп. Силуана Афонского и его значение для современного русского богословия

2.1. Святые Отцы – духовные предтечи преп. Силуана Афонского

Каковы же корни учения преп. Силуана Афонского? Это, конечно, же учение Самого Господа Иисуса Христа, получившее толкования в трудах Св. Отцов Церкви. Исследователи установили наиболее важные духовные нити, связывающие преп. Силуана с Отцами Древней Церкви, а также с подвижниками благочестия России, трудившимися до него.

Вообще, знакомясь с творениями Св. Отцов невольно поражаешься сходству, которое существует между ними. Подвижники благочестия, отделенные друг от друга тысячелетиями, подвизавшиеся в совершенно разных странах среди народов с разным менталитетом, удивительно похожи друг на друга в своих сочинениях. Впрочем, это и не удивительно, если учесть, что Св. Отцы черпают свои духовные наставления в Предании Православной Церкви.⁵¹

В первую очередь, богословие преп. Силуана коррелирует с учением таким святых как преп. Иоанн Лествичник и авва Дорофей. Эти Отцы Церкви отличались необыкновенно высокими духовными откровениями, их сочинения зачастую кажутся обычным людям чересчур сложными и недоступными для простого христианина. Однако, преп. Силуан прямо указывает в своих трудах, что это не так, и что любой благочестивый христианин вне зависимости от своего возраста и образования вполне может проводить высокую духовную жизнь.⁵²

Еще одним Св. Отцом, к которому преп. Иоанн Афонский испытывал особое почтение является преп. Максим Исповедник. Можно сказать, что даже язык преп. Иоанна в чем-то схож с Творениями его великого

⁵¹ Клюкина О. П. Святые в истории. Жития святых в новом формате. IV-VII века. М., «Никея», 2014. С. 7.

⁵² Гуревич А. Л. Духовные предтечи Преподобного Силуана Афонского // Православный летописец Санкт-Петербурга, № 2, 2000. С.-с. 44-48.

предшественника. Несомненно, Божественные Откровения, которые получили эти Отцы, являлись схожими и поэтому схожи и выражения, и образы, которые используют подвижники в своих сочинениях.

Что касается русских святых, то здесь преп. Иоанн испытывал особую любовь к трудам свт. Игнатия (Брянчанинова) и свт. Феофана Затворника. В этом также нет ничего удивительного, поскольку эти угодники Божии проводили схожий подвиг, подвизаясь в посте и молитвах, а также создавая душеполезные поучения для всех благочестивых христиан.⁵³

Наконец, необходимо указать еще на одного духовного предтечу преп. Силуана Афонского, которые занимает по отношению к его богословию очень важное положение. Речь идет о великом угоднике Божиим восемнадцатого века преп. Паисии (Величковском), который стоит у истоков духовного возрождения российского монашества. Именно благодаря ему в России появились выдающиеся подвижники, такие как Оптиные старцы.⁵⁴

Богословское наследие преп. Силуана удивительно похоже на труды преп. Паисия, поскольку и тот, и другой осуществляли возрождение духовности Древней Церкви. Они делали свой труд не на пустом месте, не заново, но имея под своими ногами твердую опору в духовном наследии великого воинства афонских иноков. Значение Афона и заключается в том, что здесь сохранилось это духовное преемство, тогда как в России оно было прервано.⁵⁵

Подвизался преп. Силуан также не в состоянии духовного вакуума, так как среди его соратников по монашеской жизни было немало высокодуховных старцев, оказывавших ему всемерную помощь в духовном возрастании.

⁵³ Гуревич А. Л. Духовные предтечи преп. Силуана Афонского. С.-с. 48-49.

⁵⁴ Поселянин Е. Русская Церковь и Русские подвижники XVIII века. СПб., 1905. С.-с. 144-149.

⁵⁵ Смолич И. К. Русское монашество: 988-1917. Жизнь и учение старцев. М., «Православная энциклопедия», 1997. С. 388.

Известно, что 1913 году в Свято-Пантелеимоновом монастыре одновременно проживали до 2 000 монахов и около 2 000 рабочих и паломников.⁵⁶

«Среди них иеросхимонах Никодим (Наумов), который был помощником о. Агафодора в духовническом деле и духовно окормлял рабочих и сирмах; преподобный Аристоклий (Амвросьев), который возглавил Московское подворье и афонскую духовную традицию перенес в Россию; иеросхимонах Мина (Буданов), который создал в Руссике канцелярию и насадил культуру канцелярского делопроизводства; схимонах Матфей (Ольшанский), который почти с нуля создал монастырскую библиотеку и поставил ее наравне с ведущими библиотеками Святой горы; схиархидиакон Лукиан (Роев) и иеросхимонах Василий (Селезнев), которые открыли в Руссике иконописную мастерскую и придали совершенный вид афонскому русскому иконописному стилю; схимонах Григорий (Крупченков), который долгие годы был регентом певческого хора Руссика, переработал многие греческие песнопения и создал неповторимый стиль пения; иеросхимонах Владимир (Колесников), который возглавлял издательскую деятельность монастыря и многие другие подвижники, которые своим неустанным трудом вносили свой посильный вклад в дело процветания монастыря».⁵⁷

Эти подвижники благочестия составляли достойно окружение для духовного подвига преп. Силуана Афонского. Можно утверждать, что Русский Афон того времени жил не только материальной, но и духовной жизнью.

О благосостоянии обители свидетельствовало и то что к началу XX в. общий список послушаний достиг ста, а к 1909 году их количество возросло до 138. Такой стремительный рост благосостояния русской обители,

⁵⁶ Симаков Н. К. Православные святые Востока, Греции и Афона. Записки русского паломника. М., 2015. С.-с. 23-25.

⁵⁷ Русский Афон: отечник или избранные жизнеописания русских старцев и подвижников, живших на Афоне в XIX – XX веках. Т 1 [Электронный ресурс]. Режим доступа: http://azbyka.ru/otechnik/Zhitija_svjatykh/russkij-afonskij-otechnik-ili [дата обращения 21.02.2019]

увеличение численности насельников вызывали недовольство греков, многие монастыри которых терпели нужду. Росту отрицательного отношения к Русской обители также способствовала неблагоприятная политическая обстановка на Балканах и разжигание националистических и антиславянских настроений.⁵⁸

«Недаром греческие газеты начали еще десять лет тому назад бить в набат против умножения русских монахов на Афоне. Они указывали на опасность поступления греческих монастырей в руки иноземных пришельцев, но и теперь еще не перестают страшиться обрусения Афона», – писал в начале 1891 года консул в Фессалонике И. С. Ястребов⁵⁹.

Греки обвиняют русских в нарушении древнего благочестия; между тем непризнание ими русских икон и пения свидетельствует о том, что у них «еще несколько не развилось чувство изящного». Совершенно очевидно, что эти претензии являлись совершенно надуманными и их авторы даже не потрудились реально ознакомиться с положением дел в русской духовной культуре того времени, когда были созданы выдающиеся произведения ряда русских церковных композиторов.⁶⁰

Необходимо отметить, что помимо строительства и улучшения бытовых условий монастырь Св. Пантелеимона вел активную научно-просветительскую деятельность. В конце XIX начале XX вв. ежегодно на Афон прибывало до 30 тысяч русских паломников. Монастырь получал финансовую и политическую поддержку Священного Синода и русского правительства.⁶¹

Исторические события 1917 года имели трагические последствия не только для самой России, но и русского монашества на Афоне, так как с этого времени монастырь остается без какой – либо финансовой помощи и политической поддержки со стороны своей Родины.

⁵⁸ Монашество и монастыри в России. XI-XX века: Исторические очерки. Ред. Синицына Н. В. М., «Наука», 2002. С. 311.

⁵⁹ Русский афонский отечник XIX-XX веков. М., 2012. С.-с. 8-9.

⁶⁰ Симаков Н. К. Православные святыни Востока, Греции и Афона. С. 27.

⁶¹ История России. XX век. Тт. I-II. Ред. А. Б. Зубов. М., «Астрель». Т. I. С. 103.

Итак, проводя наше небольшое историческое исследование, нам удалось установить, что уже с X в. Русью было установлено духовное общение с византийскими монастырям находящимися на Афоне, а истоками монашества на Руси стала Святая Гора Афон.

Опираясь на сохранившиеся святогорские документы, мы установили, что уже с начала XI в. русские не только присутствовали на Святой Горе, но имели собственный монастырь.⁶²

В святогорских летописях мы находим и еще одно упоминание о русском монастыре под названием «Пресвятой Богородицы Ксилургу (Древодела)» датированном 1030 годом и наконец, благодаря сохранившимся грамотам было установлено, что из-за роста числа русских монахов им был предоставлен, для проживания, практически разрушенный монастырь Фессалоникийца и обитель стала носить имя Свято-Пантелеимонов монастырь.⁶³

Также из нашего исследования видно, что история Свято-Пантелеимонова монастыря не проста и многогранна. Годы расцвета сменялись десятилетиями упадка и полного разорения. Ухудшение жизни в монастыре привело к его переходу на новое место на побережье в 1777 году. Но и это не спасло монастырь – пожары, стихийные бедствия, тяжелая политическая обстановка, предвзятое отношение греческих властей – все это приводило Русский монастырь в упадок и уменьшению русской братии, а как следствие переход монастыря к греческим монахам.⁶⁴

Но казалось уже уничтоженный Свято-Пантелеимонов монастырь по промыслу Божию, как феникс снова возрождался из пепла и становился духовным центром как для русских людей, желающих принять монашеский подвиг труда и молитвы, так и для всех страждущих, ищущих утешения.⁶⁵

⁶² Успенский Порфирий, епископ. История Афона. Т. III. С. 87.

⁶³ Мусин А. Е., диак. Биография архиеп. Василия Кривошеина. С.-с. 18-20.

⁶⁴ Карташев А. В. Очерки по истории Русской Церкви. Тт. I-II. М., «Терра», 1993. Т. II. С. 209.

⁶⁵ Смолич И. К. История Русской Церкви. 1700 – 1917 гг. Кн. 8. М., Издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1996. С. 522.

Непростым периодом для русского монашества на Афоне стал XX век. Богоборческий переворот 1917 года в России имел очень трагические последствия для афонского монашества, которые заключались, во-первых, в закрытии въезда на Афон желающим поступить в монастыри лицам не греческой национальности; во-вторых, в опустении славянских монастырей, в связи с сокращением количества насельников.⁶⁶

Необходимо отметить что в начале XX в. славянские монахи, подвизающиеся на Святой Горе, считали себя «почти гражданами незримой Византийской империи», но не частью Греции. Подтверждение этому мы находим в записках архиеп. Василия (Кривошеина): «Святая Гора Афон издревле (с IX–X вв.) представляла собой все православное монашеское государство.

Несмотря на внешнюю политическую зависимость от соседней с Афоном светской власти (Византии, Болгарии в XIII в. при царе Иване Асене, Сербии в XIV в. при Стефане Душане, Турции в период 1430–1912 гг.) и на церковную юрисдикцию над ним Вселенского Константинопольского Патриарха, во внешней своей жизни (духовной, административной, хозяйственной) Святая Гора всегда пользовалась правами полного самоуправления. <...> Святая Гора всегда рассматривалась как общее отечество живших в ней православных монахов, и никому не приходило в голову присваивать её исключительно той или иной национальности. Верховной властью на Афоне обладали его ставропигиальные господственные монастыри, игумены, представители коих собирались по временам вместе и составляли высшее правящее собрание Святой Горы, причём, однако, во внутренней жизни каждый монастырь сохранял своё самоуправление и свои особенности»⁶⁷.

В предыдущей главе мы уже говорили о том, что до 1917 года Русская обитель находилась под протекторатом Российской Империи, это

⁶⁶ Святая Гора Афон. Краткое повествование. М., «Покров», 2014. С. 9.

⁶⁷ Василий (Кривошеин), архиеп. Переписка с Афоном. Положение Афона, 40-е годы. С. 109.

способствовало тому, что монастырь был богат и многолюден. Монастырь владел отведенными ему землями, а помимо этого строил скиты и кельи на территориях других монастырей и перечень таких построек очень обширен.

В 1912 году греческие войска вторгаются на Афонский полуостров и пытаются взять его территорию под протекторат Греции, что окажется явно недружественным актом по отношению к России, стране, которая в девятнадцатом веке спасла греческий народ от уничтожения со стороны турок-османов.⁶⁸

Надо указать, что Греция зачастую не особенно церемонилась со своими иноками и не учитывала просьбы самих насельников Афона, греков по национальности, не проводить столь жесткую политику по отношению к христианам, выходцам из других стран и народов. Неоднократно от греческих властей страдали не только русские иноки, но и монахи из других христианских стран. В случае, если положение между Грецией и этими странами обострялось, греческие власти сразу начинали гонения на иноков из этой страны. Подобная ситуация, например, неоднократно складывалась с Болгарской Церковью, которая также имела монастырь на Афоне. Ситуации не помогало даже то, что эта обитель, Зограф, являлась одной из самых древних у авторитетных святынь Афона, так как политические амбиции зачастую стояли у греческих властей на первом плане.⁶⁹

Таким образом, было положено начало устранения национальных славянских монастырей греческими властями. Вот как об этом пишет архиеп. Василий: «В 1912 году Афонский полуостров был оккупирован (так в оригинале — прим. авт.) греческими войсками. Уже тогда Русский монастырь предвидел опасные последствия возможного присоединения Афона к Греции (как по отношению ко всей Святой Горе, так и особенно, для её национальных меньшинств) и потому отказался подписать петицию, поданную в 1913 году греческими монастырями греческому королю, в

⁶⁸ Симон, архимандрит. Византология. Конспект лекций. Троице–Сергиева Лавра, 1964. С. 59.

⁶⁹ Болгарская Православная Церковь // Древо. Открытая Православная Энциклопедия. Дата обращения 23.04.2019.

которой они заявляли о своём желании войти в состав греческого государства. На Лондонской конференции послов (1913) три славянских монастыря Афона проводили мысль об интернационализации Афона и о совместном покровительстве над ним всех православных государств. Это решение по тогдашним условиям было, конечно, наилучшим»⁷⁰.

В 1922 году прекратила свое существование Порта и уже в 1924 году афонским монастырям предлагается для принятия новый Устав. Необходимо отметить, что в некоторых статьях нового Устава насельники Русского монастыря увидели ограничение ранее дарованных ему прав и отказались его подписывать. К Русской обители присоединились и другие славянские монастыри.

Описанные выше события побудили игумена Русского монастыря архим. Мисаила обратиться с письмом к королю Александру I Карагеоргиевичу, в котором архим. Мисаил описывает плачевное состояние Русской обители и те притеснения, которые терпит русское монашество со стороны греческих властей. В заключении своего письма архимандрит обращается к королю с просьбой принять Русскую обитель под свое покровительство⁷¹.

Но уже в 1926 году греческое правительство утвердило Устав как законодательный акт, а в 1927 году он был принят как государственный закон 109 статьей конституцией Греции. Теперь на основании нового закона всем проживающим на Святой Горе было предписано получить греческие паспорта, таким образом, насельники Русского монастыря, отказавшись принять новый Устав, оказались в состоянии противоречия с греческим законом.

Греческое правительство начинает проводить планомерную политику по притеснению насельников Русского монастыря. Властями производится

⁷⁰ Смолич И. К. Русское монашество: 988-1917. Жизнь и учение старцев. М., «Православная энциклопедия», 1997. С. 498.

⁷¹ Русский афонский отечник XIX-XX веков. С.-с. 6-7.

частичная экспроприация собственности Русского монастыря, а с 1928 года выходит запрет на поселение в обители новых русских послушников.

После этого архим. Мисаил посылает повторное прошение королю Александру, в котором, ссылаясь на нарушения международных обещаний, которые допускает греческое правительство, говорит о бедственном положении обители. Одновременно с письмом королю Александру архимандрит направляет письмо Святейшему Патриарху Сербскому Димитрию, в котором так же оповещал его об обращении к королю и просил «отеческого благословения и милостивого содействия, дабы наша смиренная обитель, под защиту благословенной Державы Сербской, имела возможность непрестанно возносить свои посильные молитвы»⁷².

1926 год ознаменовался учреждением на Афоне должности губернатора. Греческое правительство законодательным декретом установило, что обязанности губернатора Афона главным образом заключались в наблюдении за исполнением нового Устава. Итак, если Русский монастырь не признавал новый Устав, то также не была признана ново установленная административная власть в лице губернатора. Такое несогласие с нововведениями привело к противостоянию русских насельников и административной греческой власти, которое в свою очередь породило новые нестроения в обители.

В целях дестабилизации обстановки в Свято-Пантелеимоновом монастыре греческим правительством были предприняты следующие шаги: во-первых, против русского монастыря стали выдвигаться обвинения в притеснении монахов греческой национальности⁷³; во-вторых, как нами уже упоминалось, греческие власти стали осуществлять планомерную конфискацию собственности Русского монастыря. Подтверждение этому мы находим в письме монаха Василия (Кривошенина): «Вопреки статье 62-ой Берлинского договора (монахи Афона сохраняют свои прежние владения) и

⁷² Блохин В. С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург, 2014. С. 264.

⁷³ Дмитрук А., прот. Краткая история Поместных и Автономных Православных Церквей. Одесса, «Астропринт», 2011. С. 320.

ст. 181 Катастатикос Хартис (всё недвижимое имущество святых монастырей является абсолютно неотчуждаемым) греческое правительство конфисковало в 1924–1927 годах все святогорские земельные владения, находящиеся вне пределов Святой Горы»⁷⁴.

Неоднократно игумен Русского монастыря архим. Мисаил письменно объяснялся не только перед Вселенским Патриархом, но и перед греческим властями в частности направлял письма министру иностранных дел Греции, в которых разъяснял неправомерность действий Священного Кинота Афонской Горы. В этих письмах архимандрит излагал свою позицию о положении Русского монастыря на Святой Горе, основанную на статьях Патриаршего Сигиллиона от 1875 года. «Из сравнения прав игумена нашей Святой Обители, как они определены в Патриаршем Сигиллионе 1875 года и как они существовали до сих пор в действительности, с соответственными статьями Основного Канонизма 1926 года, видно, к нашему сожалению, что Основной Канонизм значительно ограничивает права и власть игумена нашего общежития. Не желая теперь обсуждать эту тему во всей её широте, ограничимся только замечанием по поводу интересующего нас дела <...> Сигиллион даёт игумену право изгнания неподчиняющегося или вредного для братства монаха, возлагая всё дело на суд и власть игумена <...> Основной Канонизм значительно ограничивает власть игумена нашей обители в пользу Священного Кинота, который приобретает право вмешиваться во внутреннюю жизнь нашего общежития... Другими словами, «преданием установленные права» и «вольности», коими прежде пользовалась наша Святая Обитель, и которые ясно выражены в Сигиллионе 1875 года, отменяются Основным Канонизмом 1926 года, несмотря на то, что Греция (ст. 13 Севрского договора) приняла международное обязательство их сохранять»⁷⁵.

⁷⁴ Василий (Кривошеин), архиеп. Положение Афона, 40-е годы С.111.

⁷⁵ Письмо архимандрита Мисаила министру иностранных дел Греции от 31 июля - 13 августа 1931. / Афонский архив XX века. Брюссель: Confédération Sainte Trinite du Patriarcat de Moscou, ASBL; Екатеринбургский мужской монастырь, 2014. С. 294-298

Опираясь на текст данного письма можно утверждать, что Русский монастырь хорошо зная свои права, закрепленные за ним, не хотел себя в них ограничивать, что в свою очередь предписывал новый Устав, а также хотел для себя со стороны греческих властей соблюдения международных прав. Такое противостояние сохранялось вплоть до смерти архим. Мисаила (22 января/4 февраля 1940 года).

31 января 1940 года новым игуменом был избран иеромонах Иустин, на что Священный Кино́т послал в монастырь сообщение о том, что новый игумен не будет утвержден в должности пока монастырь не примет новый Устав. «Вы должны безоговорочно признать, прежде всего, Устав Святой Горы и подтверждающий его Законоположительный Указ тем же способом и в том же виде, как признали его и все другие братские монастыри, и согласно с предписаниями как Устава, так и Законоположительного Указа избрать монастырский Собор и затем из членов монастырского Собора правящую годовую комиссию и возвестить о всём вышеуказанном нашему Священному Кино́ту и посредством его честному Вселенскому Патриарху»⁷⁶. В своем ответе на письмо Священного Кино́та иеромонах Иустин в очередной раз объяснял позицию Русского монастыря: «На заседании Святого Чрезвычайного Двойного Собрания от 10 мая 1924 года, когда им был одобрен Устав, наш святой монастырь, пользуясь законно принадлежащим ему неотъемлемым правом свободного голосования, голосовал против Устава, но это не может быть поставлено ему в вину, ибо дело идёт о действии законном, <.....> Во всяком случае, никакой афонский закон не обязует остающегося в меньшинстве отречься от своего мнения и присоединяться задним числом к большинству. <...> Такое несогласование с Уставом проявляется скорее со стороны государства, которое вопреки содержанию статьи 181 (Всё недвижимое имущество святых монастырей является абсолютно неотчуждаемым), отчуждило наши метохии. <....> и, самое важное, вопреки смыслу статей 5, 6 и 93, где предусматривается

⁷⁶ Дмитрук А., прот. Краткая история Поместных и Автономных Православных Церквей. С. 321.

поселение во Святой Горе с целью монашества лиц различных национальностей, с исключением только неправославных и не достигших канонического возраста, препятствует всякому принятию нами в братство новых русских так, что наша святая киновия, Руссик, претерпевает опасность потерять своё национальное лицо.....»⁷⁷. Письма эти также были направлены и Вселенскому Патриарху, который рассмотрев их потребовал от Русского монастыря принятие нового Устава.

Шестнадцать лет длилось это противостояние, и несмотря на то, что Русский монастырь принял новый Афонский Устав, не был решен самый главный вопрос, а именно, пополнение обители монахами русского происхождения, так как греческое правительство, так и не дало на это разрешение.

Трагичность таких действий греческого правительства заключалась в том, что престарелые отцы начали один за другим уходить из жизни, и у них не было молодых преемников, которые могли бы служить и выполнять монастырские обязанности. Очень быстро русские обители начали приходить в запустение. Все это привело к тому, что скиты и каливы пустели, а стоящие на землях других монастырей каливы постепенно занимались монахами-греками.⁷⁸

Вот как пишет об этом монах Васили (Кривошеин) в своем «Положении Афона»: «...в результате всех этих запретительных мероприятий число негреческих монахов на Афоне катастрофически пало за период 1920–1841 годов. Так, в Зографе оно уменьшилось за это время с 200 до 70, а в Руссике с 600 до 270. Средний возрастной уровень монахов в Руссике сейчас около 65 лет, лиц моложе 50 лет насчитывается немного десятков, самому молодому монаху 35 лет. Этому не приходится удивляться, ибо за весь период 1920 — 1941 годов греческое правительство дало разрешение на поступление в Русский Монастырь всего 1–му человеку, столько же в Зограф. Сравнительно

⁷⁷ Блохин В. С. История Поместных Православных Церквей. С. 265.

⁷⁸ Беглов А. Л., Васильева О. Ю., Журавский А. В. Русская Православная Церковь. XX век. М., 2008. С. 63.

немногие монахи болгарской и русской национальности, поступившие в эти монастыри, или принадлежат к лицам греческого подданства (македонцы), или же поступили до 1928 года, когда контроль греческой полиции не был ещё так строго организован. А между тем лиц, желавших поступить в монахи (из Болгарии, из русской эмиграции, из православного населения Подкарпатской Руси), было сравнительно много»⁷⁹.

Таким образом, после революции 1917 года опасаясь проникновения коммунистической идеологии на Святую Гору, страны-гаранты международного статуса Афона, закрыли возможность для пополнения русской монашеской общины из России. И лишь незначительное пополнение шло за счет русских эмигрантов, которые проживали в Западной Европе. Вот, что пишет по этому поводу русский писатель Б. Зайцев: «... Однако приток все-таки есть. Он идет теперь не из России, а из эмиграции. Русский Париж, русская Сербия дают пополнение Афону. Многое меняется на наших глазах. Если прежде на Афон шли преимущественно из купечества, мещан, крестьянства, то теперь я вижу молодого иеромонаха — офицера Добровольческой Армии, вижу бывшего художника, сына министра, знаю инженера и т. д.»⁸⁰

2.2. Проблематика учения о Спасении преп. Силуана Афонского

Всепоглощающее желание преподобного Силуана, чтобы все спаслись, будет для нас еще более понятно, если мы примем во внимание его учение о том, что отец Софроний называет «всем Адамом».

Для преподобного Силуана Адам есть «отец наш», «отец вселенной» (185). Вслед за апостолом Павлом (1Кор. 15:22 и 45) Старец видит в первозданном Адаме главу всего человеческого рода, вмещающего и «рекапитулирующего» в себе все человечество. В этом нельзя не заметить

⁷⁹ (Кривошеин), архиеп. Положение Афона, 40-е годы С.112.

⁸⁰ Зайцев Б.К. Афон. Изд.: «София» 1992 г. С. 53. с. 144

параллелей между преподобным Силуаном и святым Иринеем Лионским (II в.), несмотря на то, что Старец скорее всего не был знаком с писаниями последнего.

Пользуясь терминами отца Софрония, единство и «рекапитуляция» в Адаме приводит человека к осознанию «систологической общности своего личного бытия с общечеловеческим бытием» и «единосущия всего человеческого рода» (Сам Старец Силуан не использует подобных философских терминов.)

Это онтологическое единство не является абстрактным или теоретическим: оно актуально и конкретно, ибо, – процитируем еще раз отца Софрония, – «весь Адам не есть абстракция, а самая конкретная полнота человеческого бытия». Именно отрицание Адамом своего «единосущия» с Евой и стало, как мы видели ранее, причиной его грехопадения.

Единство человечества во «всем Адаме» с большим чувством выражено преподобным Силуаном в самом широко известном из его произведений – «Адамовом плаче» (185-187).

Здесь Старец использует и по-своему развивает богослужебные тексты последнего воскресенья перед Великим постом. Именно в этот день, называемый «прощеным воскресеньем», Православная Церковь вспоминает изгнание Адама из рая: «Седе Адам тогда и плакася, прямо сладости рая, руками бия лице, и глаголаше: Милостиве, помилуй мя падшаго...

Споболи раю стяжательно обнищавшему, и шумом твоих листовий умоли Содетеля, да не затворит тя: Милостиве, помилуй мя падшаго»⁸¹

Читая написанную преподобным Силуаном поэму в прозе «Адамов плач», мы видим, что это плач не только Адама, но и самого Силуана, и не только одного Силуана, но и всего рода человеческого. Скорбное покаяние Адама есть также и наше покаяние: «Душа, потерявшая благодать, скучает по

⁸¹ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». 15. 04. 2019.

Владыке и плачет, подобно Адаму по изгнании из рая. Господи, дай нам Адамово покаяние».⁸²

Но и это не все. Адамов плач – это плач не только человечества, но и всего творения, всех тварей, ставших невольными участниками Адамова падения: «Так рыдал Адам, и слезы лились по лицу его на грудь и землю, и вся пустыня слушала стоны его; звери и птицы замолкали в печали; а Адам рыдал, ибо за грех его все потеряли мир и любовь (185). Вся земля скорбит».

Грех Адама является космическим по своим последствиям, ибо он разрушил первозданную гармонию между человеком и прочим творением. Потому Адам и восклицает в своем «плаче»: «В раю я был радостен и весел: Дух Божий веселил меня, и я не знал никаких страданий. Но когда я был изгнан из рая, то холод и голод стали мучить меня; звери и птицы, которые были кротки в раю и любили меня, одичали, стали бояться и бежать от меня».

По причине нашей общности со «всеми Адамом» все мы участвуем в грехе Адама, считает отец Софроний. Это не означает, что он или преподобный Силуан развивают учение блаженного Августина о первородном грехе в логической или юридической форме.

Но это означает, что, будучи объединены членством в единой человеческой семье, все мы ответственны друг за друга, и каждый из нас в отдельности должен быть «ответчиком за все и за всех», по словам старца Зосимы из романа «Братья Карамазовы».

Если же мы несем общую ответственность за грех, то мы вместе и спасаемся: по словам А. Хомякова, «никто один не спасается». Личное спасение конкретного человека увязывается со спасением всего человеческого рода и, конечно, всего творения.⁸³

⁸² Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.

⁸³ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». 15. 04. 2019.

Отец Софроний подробно раскрывает перед нами эту нашу взаимозависимость как в греховности, так и в спасении, пересказывая разговор двух афонских монахов, который ему однажды довелось услышать: Один из них сказал: «Не могу понять, почему Господь не дарует мир миру, если Его умоляет о том хотя бы один человек»? Другой на это ответил: «И как возможен полный мир на земле, если останется хотя бы только один человек с злой волей»?

Такое понимание «всего Адама» означает, что каждый раз, когда мы произносим Молитву Господню, мы молимся не только от своего лица, но и от лица всех людей. «Когда мы произносим «Отче наш», мы думаем обо всем человечестве и испрашиваем полноту благодати для всех, как для самих себя», – говорит отец Софроний.

Святитель Григорий Нисский подчеркивает ту же мысль, когда говорит о том, что, поскольку мы причастны естеству Адаму и следовательно его грехопадению, слова из Молитвы Господней «и остави нам долги наша» приносятся нами от имени Адама, так же как и от нашего собственного имени. Это полностью соответствует учению преподобного Силуана.

Исходя из этого богословия «всего Адама», Старец с особой силой интерпретирует слова Христа «Люби ближнего твоего, как самого себя» (Мф. 19:19). *Мне* заповедано любить ближнего, как самого себя, потому что благодаря единству всего человечества во «всем Адаме», мой ближний – это *я сам*. Я должен также и молиться о других, как о себе самом: «Я хотел бы научиться только смирению и любви Христовой, чтобы никого не обидеть, но молиться за всех, как за самого себя».⁸⁴

Таким же образом и страдание другого – это *мое* страдание, и исцеление моего ближнего – *мое* исцеление, а «слава брата моего будет также и моей славой». «Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены» (1Кор. 12:26).

⁸⁴ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

Это ведет преподобного Силуана к утверждению о том, что в самом сильном и буквальном смысле жизнь ближнего моего есть моя жизнь: «Блаженна душа, любящая брата своего, ибо **брат наш – есть наша жизнь**».

По словам отца Софрония, подвижник, посвящающий себя молитве за мир, приходит к пониманию того, что «бытие всего человечества не есть для него нечто чуждое, постороннее, но неотделимо связано и с его личным бытием... Через любовь Христову все люди воспринимаются как неотъемлемая часть нашего личного вечного бытия».

Христос вместил в Себя «всего Адама» и пострадал за него; потому и нам следует вместить в себя жизнь всего человечества, видя в каждом человеке «вечного брата своего»: «в вечности все мы едино, и потому каждый из нас должен заботиться не только о себе, но и об этом всеединстве».

И все это до такой степени, что, по словам отца Софрония, «в глубоком сердце своем христианин каким-то образом переживает всю историю мира, как свою собственную... и нет тогда для него чужого человека».⁸⁵

Так сильно в нас чувство единения с нашими ближними, что мы начинаем смотреть на все человечество, как если бы оно составляло одного человека. «Весь Адам становится единым Человеком – Человечеством... В глубокой молитве за весь мир, как за «самого себя», [человек] реально живет все человечество, как единую жизнь, единую природу во множестве персон». Таким путем мы приходим к пониманию «универсальности человеческой личности».⁸⁶

Именно потому, что мой ближний – это я сам, и потому, что его жизнь – моя собственная, я должен любить врагов своих. Только в свете учения преподобного Силуана о «всем Адаме» мы можем по-настоящему понять, почему он придает такое исключительное значение любви к врагам. Я

⁸⁵ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». 15. 04. 2019.

⁸⁶ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.

должен любить врага моего потому, что мой враг – это я сам; я – тот «другой», которого я считаю своим врагом. Его жизнь – моя, а моя – его. Любовь к врагам есть непосредственное следствие нашей взаимосвязи во «всем Адаме».

Взаимозависимость всех людей во «всем Адаме» отец Софроний иллюстрирует ярким образом вселенского дерева: «Люби ближнего своего, как самого себя». Мне было дано увидеть смысл этой заповеди в форме гигантского, вселенского дерева, корнем которого является Адам. Сам я – не более чем листик на ветви этого дерева. Но оно мне не чужое: оно – моя основа, я принадлежу ему. Молиться за весь мир – значит молиться за это дерево во всей его целокупности, со всеми миллиардами его листьев.

Прежде чем завершить рассмотрение темы «всего Адама», необходимо отметить следующее. Хотя преподобный Силуан и размышляет о грехе Адама, он всегда говорит о нашем праотце с уважением и почтением, пронизанным любовью. Адам, плачущий вне райских врат, есть поистине трагический образ, но в глазах преподобного Силуана он никогда не превращается в объект презрения или отвращения.

Старец остается верен традиционному православному пониманию, согласно которому Адам и Ева являются примерами святости: они рассматриваются не просто как грешники, но как покаявшиеся грешники, которые ныне причастны божественному свету и славе. С особой ясностью это выражено в православной иконе Воскресения Христова, на которой изображен Христос, простирающий руки к ним обоим и со властью и силой выводящий их из гроба в жизнь вечную.⁸⁷

Грех и спасение относятся не только к человечеству: они затрагивают и весь тварный миропорядок. Когда Адам пал, вся тварь пала вместе с ним; таким же образом спасение людей будет началом спасения всего космоса.

⁸⁷ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры».

Как говорит отец Софроний, «каждый святой есть явление космического характера». И мы спасаемся не от мира-космоса, но *вместе* с миром.⁸⁸

Космическое, вселенское понимание греха и спасения имеет твердое основание в Писании. Святой Иоанн Креститель, например, приветствует Иисуса словами: «Вот Агнец Божий, который берет на себя грех мира» (Ин. 1:29). Предтеча говорит не о «грехах» во множественном числе, но о «грехе» в единственном числе, и не о грехе «людей», но о грехе «мира» (**tou kosmou**—космоса).

Следовательно, помимо личных грехов отдельных людей, существует более глубокая греховность, которая включает в себя мир как целое. Апостол Павел, в свою очередь, говорит, что весь тварный миропорядок «совокупно стенает и мучится донныне», «с надеждою ожидая откровения сынов Божиих»; когда же мы, люди, войдем «в свободу славы детей Божиих» во Христе, тогда и вся тварь будет освобождена (Рим. 8:19-22). Иными словами, наше падение повлекло за собой падение всей твари; подобным же образом и наше искупление принесет освобождение всей твари. Именно поэтому Новый Завет завершается впечатляющим видением не только «нового неба», но и «новой земли» (Откр. 21:1).

Такое же понимание вселенских масштабов спасительного дела Христа содержится в богослужебных книгах Православной Церкви. Возьмем для примера один текст, несомненно знакомый преподобному Силуану: «похвалы», которые поются на утрени Великой Субботы перед плащаницей с изображением мертвого Христа, приготовленного к погребению. В этом тексте подчеркивается, что искупительное дело Христа имеет универсальный характер. Смерть и воскресение Христа приносят прощение и новую жизнь *всему* роду человеческому.⁸⁹

⁸⁸ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.

⁸⁹ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». 15. 04. 2019.

«Жизнь смерти вкусившая, Христос от смерти смертных свободи, и *всем* ныне дарует жизнь. Вознесен на древо, и живущия человеки совозносиши: под землю же быв, лежащая под нею воскрешаеши. Распростерт на древе, собрал еси человеки; в ребра же Твоя животочная прободен, *всем* оставление источаеши, Иисусе».

В «похвалах», однако, говорится и нечто большее, а именно, что крестная смерть Христа не только обновила человечество, но и изменила весь тварный миропорядок:

Изменяешься *вся тварь* страстию Твоею; вся бо Тебе, Слове, сострадашу, ведуца Тя Содержителя всех. Тема сострадания твари страждущему Христу постоянно возвращается с новой силой: Истинный небесе и земли Царю, аще и во гробе малейшем заключен был еси, познался еси *всей твари*, Иисусе. Сотрясается страхом, Слове, *вся земля*, и носило света лучи скры, величайшему Твоему свету сокровену бывшу в земли. Тайно убо древле закаляется агнец; Ты же, яве заклан быв, Незлобиве, *всю тварь* очистил еси, Спасе. О горы и холми, и человеков множества, восплачете, и вся рыдайте со Мною, Бога нашего Материю.

Солнце и луна вкупе померкша, Спасе, рабом благоразумным подражаю, иже в черныя одежды облачаются. Гряди, *вся тварь*, песни исходныя принесем Зиждителю.

Вся земля вместе с нами, людьми, оплакивает мертвого Христа, полагаемого во гроб; равным образом, благодаря воскресению Христа из мертвых, вся земля вместе с нами воскресает к новой жизни. Пасхальное таинство спасения простирается за пределы мира людей – в царство природы, включая животных и деревья, холмы и долины, солнце и луну, и всю совокупность материального творения.⁹⁰

Исходя из этого всеобъемлющего понимания искупительного дела Христа, Старец верит в то, что наше личное спасение неразрывно связано со

⁹⁰ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

спасением всего мира. Призыв «любить всех» означает, что мы должны любить все творение: прежде всего людей, но также и животных, растения и вообще каждую и всякую часть природы. Наша любовь должна стать «любовью без пределов», как называется одна из книг отца Льва Жилле.

По словам отца Софрония, «обращенные к единому Богу, святые в Нем видят весь мир». А преподобный Силуан жалеет «всю вселенную и всякую тварь». «Плачь обо всех» – это значит, что «все будут тебе родные и милые, и будешь проливать обильные слезы за ближнего и за всякое дыхание и тварь».

«Когда душа научится любви от Господа, то ей жалко всю вселенную, всякую тварь Божию». Когда же она плачет о том, что оставила ее благодать Божия, она призывает и всю тварь рыдать вместе с ней: Плачьте со мною все звери и птицы. Плачьте со мною лес и пустыня. Плачьте со мною все создание Божие, и утешьте меня в горе и печали.⁹¹

Таким образом, архим. Софроний и Ж. К. Ларше показывают значение богословия преп. Силуана для современного человека. Именно из учения старца Силуана можно лучше понять сущность учения Христа о любви к ближнему, что совершенно необходимо для любого верующего человека.

2.3. Антропология преп. Силуана Афонского

В учении преподобного Силуана об узах, которые связывают нас с прочими тварями, есть три темы, которые я нахожу особенно интересными. Остановимся на них несколько подробнее.

1. Человеческое тело.

Старец подчеркивает духовную значимость человеческого тела. Рассматривая страсти как явление отрицательное, он безусловно положительно оценивает саму физическую природу человека. Мы должны ненавидеть не наши тела, но ту страстную греховность, которая растлевает

⁹¹ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

их. В своем нынешнем падшем состоянии тело может казаться нам врагом, но в том истинном и естественном состоянии, в каком оно было изначально сотворено Богом, оно есть наш помощник и друг. Бог призывает нас к всецелому освящению: Свет Господень будет в душах, умах и телесах святых в теле.

Когда человек двигается вперед по пути духовной жизни, не только в душе его водворяются свет и радость великая, но «и тело ощущает благодать Святого Духа». Одна из наград, которые монах получает за свои духовные победы, заключается в том, что «душа чувствует благодать Божию и в теле своем». «У кого благодать и в душе и в теле, тот имеет совершенную любовь», ибо «совершенная любовь» ведет к преобразению тела: Четвертая, совершенная любовь к Богу – это когда кто имеет благодать Святого Духа и в душе и в теле. У того освящается тело, и будут мощи.⁹²

Старец вспоминает случай телесного преобразования, происшедший у него на глазах: «Великим Постом на вечерне, в Старом Нагорном Русике одному монаху дал Господь увидеть иеросхимонаха Авраамия в образе Христа. Старец-духовник стоял в епитрахили и исповедовал. Когда в исповедальню вошел тот монах, то увидел духовника, седого старца, что лицо его молодое, как у мальчика, и весь он сиял, и был похож на Христа».⁹³

Отец Софроний говорит о подобных же явлениях: «Свет Божий, осиявший человека, делает его чудным образом преобразенным: лица, самые банальные, как бы изуродованные грехом, в покаянной молитве озаряются Светом и видятся молодыми и даже прекрасными».

Таким образом, богословская антропология преподобного Силуана является безусловно «холистической». Божественная благодать охватывает всего человека – душу вместе с телом; тело обоживается вместе с душой.

⁹² Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

⁹³ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.

Эта идея имеет прямое отношение к взглядам Старца на материальный, тварный мир. Посредством тела мы соприкасаемся с окружающим нас физическим миром, который благодаря деятельности пяти чувств входит в нас и становится частью нас самих.

Если же освящение включает не только нашу душу, но и физическое естество, следовательно, через тело мы можем воспринимать и материальный мир святым и – также через тело – передавать, в свою очередь, святость окружающему нас материальному миру. Наше тело – необходимый посредник между нашим внутренним бытием и миром природы. И поскольку тело может быть наполнено благодатью, очевидно, что наше собственное освящение представляет собой единое таинство вместе с искуплением материального мира.

Будучи монахом, жившим в строгом послушании в соответствии с афонской традицией, преподобный Силуан воспитывался на суровой дисциплине тела. Но он никогда не воспринимал аскетическое самоотречение в дуалистическом смысле. По словам святого Иоанна Лествичника, «монах есть тот, у кого тело очищенное». Подвижник стремится к очищению тела, а не к его разрушению.⁹⁴

2. Отношение людей к животным.

Преподобный Силуан глубоко вдумывался в смысл взаимоотношений между людьми и животными. В этом нет ничего неожиданного. Юность свою он провел в крестьянской общине. Святая Гора, которая затем стала его монашеским домом, также изобилует всякой живностью: птицами, бабочками, змеями, шакалами и даже (во всяком случае, во времена Старца) волками и дикими кабанами, не говоря уже о домашних животных, лошадях и мулах, которых во множестве держали в монастырях вплоть до появления

⁹⁴ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

на Афоне трактора и джипа. Животные были постоянными спутниками Старца.⁹⁵

Его отношение к животным характеризуется двумя чертами: нежным состраданием и реализмом. Он проявлял к ним одновременно мягкость и беспристрастность. Любовь к животным и сострадание к ним выразились в следующих строках: «Один раз без нужды я убил муху и она бедная ползала по земле больная с выпавшими внутренностями, и трое суток я плакал за свою жестокость к твари, и до сих пор все помню этот случай...»

Однажды, идя в Старый (Нагорный) Русик из Монастыря, я увидел на дороге убитую змию, порезанную на куски, и каждый кусок ее судорожно бился, и стало мне жалко всю тварь, и всякое творение страдающее, и я много рыдал пред Богом».

В то же время Старец призывает нас не привязываться чрезмерно к животным и не уделять им ту любовь, которую мы скорее должны проявлять по отношению к Богу и ближним: «Животному и скотине дай пищу и не бей их, в этом милость к ним человека, но привязываться, любить, гладить и разговаривать – есть неразумие души. Душа, познавшая Господа, всегда в любви и страхе предстоит Ему, и как возможно при этом любить, и гладить, и говорить со скотом, с кошками, собаками?»

Как-то отец Софроний признался мне: «Я не включил этот текст в английское издание писаний Старца. Я знал, что англичане никогда не поймут этого».⁹⁶

Между прочим, преподобный Силуан нигде не говорит, что вкушение мяса животных является грехом. Как афонский монах, он мясо не ел, но монашеский устав позволяет вкушать рыбу в течение всего года, за исключением дней строгого поста. Старец даже упоминает о том, что было

⁹⁵ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.

⁹⁶ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

время, когда ему приходилось бороться с навязчивым желанием поестъ свежей рыбы.

Если монах воздерживается от мяса, то делает это по причинам аскетического и дисциплинарного характера, а не потому, что само вкушение мяса непозволительно. Во всяком случае, Православная Церковь никогда не защищала вегетарианство в качестве всеобщего правила.

Сочувствуя страданиям животных, преподобный Силуан никогда не забывал о той основополагающей истине, что Бог даровал нам этот мир, чтобы мы пользовались им. Человек, по его словам, есть «великое создание».

По словам отца Софрония, «весь мир был создан ради человека». Разумеется, это никоим образом не оправдывает жестокого и эгоистичного использования окружающей среды. Напротив, наслаждаясь миром, мы должны являть предельное смирение и осмотрительность. Бог дал нам «господство» над животными (Быт. 1:28), но господство вовсе не означает тиранию.⁹⁷

3. Растения.

Сострадательная любовь преподобного Силуана распространялась не только на животных, но и на растения: «Не делайте вреда ни земле, ни морю, ни деревьям» (Откр. 7:3).

Однажды, когда Старец Силуан шел по дороге вместе с отцом Софронием, последний ударил палкой по кустику высокой дикой травы. Старец ничего не сказал, но только недоуменно покачал головой; отец Софроний тотчас почувствовал стыд.

В своих собственных писаниях Старец Силуан говорит: «Листок на дереве зеленый; и ты его сорвал без нужды. Хотя это и не грех, но почему-то жалко и листок; жалко всю тварь сердцу, которое научилось любить».

⁹⁷ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

Дух Божий учит душу любить все живое, так что и зеленого листа на дереве она не хочет повредить, и цветка полевого не хочет потоптать. Так Дух Божий научает любви ко всем и душа сострадает всякому существу».

Это сострадание поистине вселенского масштаба, это чувство нашей человеческой ответственности перед всем творением делает Старца «святым нашего времени», святым для нас, живущих в эпоху глобального загрязнения окружающей среды.

Его слова, написанные более полувека назад, отмечены пророческим духом. У Вселенского Константинопольского Патриархата были достаточные основания в своем весьма своевременном заявлении на тему «Православие и экологический кризис» включить преподобного Силуана Афонского в число цитируемых авторов, наряду с пророком Исайей, преподобным Исааком Сириным и Достоевским.

Вместе с тем, в отношении преподобного Силуана к тварному мирозданию есть некий парадокс. С одной стороны, он призывает нас «любить всякую тварь» и подчеркивает красоту природы: С детства я любил мир и красоту его. Любил я рощи и зеленые сады, любил я поля и весь свет Божий, как он красиво создан. Любил я смотреть на светлые облака, как несутся они в голубой высоте.

Как считал преподобный Силуан, если человек не воспринимает, как должно, красоту мира и ничему в нем не удивляется, он лишен благодати Божией.⁹⁸

С другой стороны, Старец утверждал, что душа истинного монаха «забывает землю». Он, в частности, пишет: «С тех пор, как я познал Господа моего, и Он пленил душу мою, все изменилось в душе моей, и я уже не хочу смотреть на этот мир.

Ты уязвил душу мою любовью Своею, и она жаждет Тебя... и не хочет видеть мир сей, хотя я и люблю его, но паче всего люблю Творца...

⁹⁸ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 15. 04. 2019.

Ты украсил небо звездами, воздух – облаками, землю же – морями, реками и зелеными садами, где поют птицы, но душа моя возлюбила Тебя и не хочет смотреть на этот мир, хотя он и прекрасен. Только Тебя желает душа моя, Господи».⁹⁹

Такова шкала ценностей преподобного Силуана, так расставляет он приоритеты. Сколь высоко бы мы ни ценили красоту творения, мы должны испытывать несравненно более сильную любовь к Богу Творцу.

2.4. Труды преп. Силуана Афонского как развитие святоотеческого учения и их рецепция современным православным богословием

Итак, для преподобного Силуана существует единое и неделимое таинство спасения, одновременно личного, всечеловеческого и всемирного-космического: все, как океан, течет и соприкасается со всем прочим. Как замечает отец Софроний, самой сердцевиной духовной жизни и предпосылкой всякого духовного знания является «бытие в общении».

Спасение для преподобного Силуана и для отца Софрония означает пребывание в общении; следовательно, не может быть никакого различия между нашим личным спасением и спасением мира. Одно и другое составляют единое целое.

Наше собственное спасение непременно связано со спасением любого другого человека, ибо «брат наш – есть наша жизнь». В то же время наше, человеческое преображение становится началом преображения всего мира. Не случайно на последней странице книги отца Софрония о Старце Силуане мы находим молитву, которая по своему характеру является всеобъемлющей: «О Господи, дай нам сию любовь во всем мире Твоем»!¹⁰⁰

Чтобы уяснить, какое место занимает свидетельство и учение преподобного Силуана в святоотеческой традиции, в этой главе мы решили

⁹⁹ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры».

¹⁰⁰ Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры».

сопоставить его тексты, с аналогичными по теме размышления параллельными текстами из святоотеческих творений, цитируемых в сносках: это избавило нас от ненужных повторений.

По существу, преподобный Силуан не говорит ничего действительно оригинального: заглянув в сноски, которыми усыпано наше изложение, можно понять, что почти все высказывания старца, касающиеся Святого Духа, опираются на Священное Писание или уже встречаются у более ранних святых отцов.

Однако в святоотеческой литературе, естественно, они разрозненны, а у святого Силуана фактически собраны воедино: удивительным образом мы встречаем у него почти полный синтез библейского и святоотеческого учения, синтез, к которому он пришел не в результате специальной, абстрактной, или формальной исследовательской работы, или даже сложившийся в результате чтения, а основываясь исключительно на собственном опыте, просто описанном, как мы многократно отмечали, в его сочинениях.

Много вопросов, затронутых святым Силуаном, встречаются у святых, о которых мы уже говорили в предыдущих главах и к которым он близок по типу своего опыта: это преподобные Аммон, Макарий Египетский и Симеон Новый Богослов.¹⁰¹

Но все-таки своеобразие учения и свидетельства преподобного Силуана состоит в том, что в его работах Святой Дух вездесущ (или, скорее, признается таковым), а также в особом акценте на определенных сторонах действия Святого Духа в душе (в особенности на его «обучающей» роли, его функции подателя знания о Боге и открывателя любви Божьей и смирения Христова) и на некоторых Его свойствах, которые он ей сообщает, – в частности на Его кротости и Его смирении.

¹⁰¹ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

Кроме того, учение и свидетельство святого Силуана о Духе Святом особо выделяется двумя наиболее характерными для него темами: опытом ада и любовью к врагам. Если говорить об опыте ада, отчаянии и страданиях, которые ему пришлось испытать, то тут святой Силуан ощущал Святого Духа как «Утешителя». Что же касается любви к врагам, то святой Силуан открыл нам ее как один из основополагающих критериев подлинного присутствия в нас Святого Духа.

Все, что говорит преп. Силуан Афонский – предельно просто, конкретно и по сути является описанием его внутреннего опыта, личного приобщения к благодати Святого Духа, воспоминанием о том, что есть Дух Святой, исходя из Его присутствия и Его действия в нем, а также – и прежде всего – описанием того, что Святой Дух открыл ему о Себе Самом.

Таким образом, учение преп. Силуана Афонского примыкает не к богословию как таковому, а к сфере *θεολογία* в том смысле этого понятия, каким наделяли его отцы Греческой Церкви: сверхприродного знания о Боге, приобретенного через опыт богообщения, знания, которое Бог сам сообщает о себе человеку в откровении, превосходящего естественные способности человека и дарованного всему его существу, впитанного умом, душой и телом как духовное ощущение.¹⁰²

Тем не менее можно констатировать, что святой Силуан, хотя и далек от чисто догматического рассуждения, эмпирически приходит к тем же глубинным основам православной веры, сформулированным в догмате, и, стало быть, на протяжении всех своих творений практически развивает подлинное богословие на деле.

И в очередной раз преподобный Силуан напоминает, что Бог открывается и сообщает Себя нам всегда лично и через личностные отношения. Таким образом, старец учит о необходимости личных усилий в деле богообщения для каждого православного человека.

¹⁰² Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

Если резюмировать все богословие преп. Силуана Афонского, то можно согласиться с выводом Ж. К. Ларше о том, что оно полностью воплощено в следующей короткой молитве, которая завершает и все Творения преподобного Силуана:

«О, Душе Святой, живи в наших душах, да все согласно славим Творца, Отца, Сына и Святого Духа!»¹⁰³

Итак, делая общий вывод по всему сочинению, можно еще раз повторить, что учение преп. Силуана Афонского является развитием учения предшествовавших ему Св. Отцов. Образно выражаясь, Св. Силуан не плывет одиноко во реке богословия, но движется вперед на могучем корабле, на котором, вместе с ним, трудятся великие Отцы Др. Церкви.

Преп. Силуан, часто подвизаясь в посте и молитве уединенно, на самом деле постоянно пребывал в духовном общении с Богом и другими святыми людьми. Поэтому и его учение полностью соответствует учению Отцов Др. Церкви, казалось бы, отделенных от него огромными расстояниями пространства и времени.

По благодати Св. Духа, преп. Силуан развивал учение Св. Отцов древности, зачастую выражая его более понятно для современного человека. В этом отношении деяния старца Силуана очень похожи на подвиги преп. Паисия Афонского, который также развивал святоотеческое учение применительно к реалиям нашего времени.¹⁰⁴

Именно благодаря подвигам таким угодников Божиих, как преп. Силуан Афонский и преп. Паисий Святогорец, Св. Гора Афон остается одним из важнейших центров православного христианского богословия. Благодаря им, христиане имеют возможность приникнуть к живительному источнику благодати Св. Духа.

¹⁰³ Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20.02.2019.

¹⁰⁴ Паисий Святогорец, преп. Сочинения. Т. I. С. 10.

Заключение

Преп. Силуан Афонский является одним из виднейших православных богословов нашего времени, оставивший нам глубокое учение о духовной жизни человека, как монашествующих, так и мирян.

Преп. Силуан оставил большое эпистолярное наследие, которое дошло до нас благодаря трудам архим. Афанасия (Сахарова), который и предоставил в своем сочинении полноценный богословский комментарий к работам своего учителя.

В своем учении преп. Силуан может сравниться со Св. Отцами Др. Церкви, такими, например, как авва Дорофей или преп. Сисой Великий. Любовь к Богу всегда являлась наибольшим стремлением у преп. Силуана Афонского. Следует указать, что старец личным примером всегда подавал пример святости и аскетической жизни.

Характерной особенностью учения преп. Силуана являлась молитва за весь мир, о чем старец Силуан постоянно пишет в своих сочинениях. Главная молитва старца Силуана заключалась в прошении о том, чтобы все люди на земли познали истинного Бога.

Еще одним отличием богословия преп. Силуана было то, что он не разговаривал с человеком, предварительно не помолившись о нем. Он постоянно молился о всех людях, с которыми ему приходилось встречаться в своей жизни.

Другой особенностью молитвенной жизни и духовного делания старца Силуана была постоянная молитва о всех людях, как умерших, так еще и не родившихся, когда подвижник просил Бога, чтобы все человечество познало Его. Преп. Силуан указывал, что человек не может изменить свою жизнь, без получения Божественной Благодати. Поэтому принудительно человека святым сделать нельзя.

Лишь познание Бога является единственным путем к преображению человека. Человек постоянно убегает от Бога, как блудный сын. Молиться за людей все равно что проливать кровь – так учил преп. Силуан Афонский.

Люди пытаются обустроить свой маленький мирок, но этот мирок без Бога, поэтому человек невыносимо страдает без Него. И чем дальше человек уходит от Бога, тем больше он страдает. Причем эти страдания зачастую не связаны с материальными нуждами, которые люди в значительной степени научились преодолевать.

Человек отчаянно тоскует, и причиной этой тоски является то, что люди не стремятся к Богу. Ад – это уныние и беспросветность, тоска, и все это может быть даже в еще живом человеке. Все блага, весь мир не утолят жажду Бога. Именно от тоски, от отчаяния человек совершает грехи, привыкает к ним и погибает.

Люди постоянно стараются отвлечься от главного, от вопроса о смысле жизни. Старец Силуан говорил, что люди живут в аду, прекрасно зная то, как живут люди. Приходя к Богу, человек переживает те же чувства, что и Адам, ощущает и райское блаженство от осознания бытия Бога, и ужас от отпадения от Бога, и надежду на Спасение во Христе. Все это старец называл «Адамов плач», указывая, что все годы своей почти тысячелетней жизни, Адам плакал о своей беде.

«Держи ум твой в аду и не отчаивайся», именно это откровение преп. Силуану является актуальным для всех христиан. Это некое завещание всему человечеству вплоть до Страшного Суда. Мы должны молиться, чтобы люди изменились благодаря благодати Св. Духа, истинно, в реальности, не в наших фантазиях, но в подлинной духовной жизни.

Ценнейшим источником для ведения Духовной жизни является богословие преп. Силуана Афонского, актуальность изучения которого не прекратится вплоть до конца света. Знать эти сочинения старца Силуана необходимо любому православному христианину.

Осуществив указанные общие положения богословия преп. Силуана, перейдем к рассмотрению конкретных выводов по темам, рассмотренным в данном сочинении.

Первое, на что нужно обратить внимание, это то, что преп. Силуан подвизался не в духовном вакууме, он действовал строго и согласно Святоотеческой традиции как Отцов Древней Церкви, так и современных ему подвижников благочестия. Если рассмотреть всех святых, окружавших старца, а также выдающихся церковных деятелей и писателей, то мы увидим, что вокруг старца Силуана их было весьма большое количество.

Второе, на что необходимо указать, это то, что богословие преп. Силуана Афонского удивительным образом соответствует всему подвижническому настрою иноков Св. Горы. Известно, что различные богословские школы имеют определенные отличия. Так, в Западной Церкви всегда имела место склонность к изучению юридической проблематики, даже перенесению ее в сферу учения о Спасении.

Подвижники же Афона, в том числе и преп. Силуан, всегда учили прежде всего о стяжании благодати Св. Духа, о молитвенной жизни, о стремлении к очищению от страстей и пороков. Здесь поучения преп. Силуан удивительно напоминают труды преп. Паисия Афонского, который всегда относился к нему с огромной любовью и искренним уважением.

Третье, о чем над сказать, это богословское учение преп. Силуана Афонского, которое выросло из основывалось на трудах Св. Отцов, живших до подвижника, является дальнейшим развитием святоотеческой традиции, продолжает и развивает ее применительно к условиям нашего времени.

В-четвертых, совершенно очевидно, что богословие преп. Силуана Афонского активно изучается в современной Русской Церкви. Епископат, монашествующие, все духовенство, православные мыслители, благочестивые миряне изучают его труды самым тщательным образом, находя в них утешение и благодатную помощь в решении жизненных проблем и вопросов.

В-пятых, преп. Силуан Афонский учит о том, что благодать Св. Духа может быть принята всеми людьми без исключения. Для праведной и благочестивой жизни не обязательно иметь высокое образование. Простые люди вполне могут стяжать благодать Св. Духа, духовная жизнь, таким образом, предлагается Богом всем, даже не имеющим богословского образования подвижникам, и все христиане могут совершать духовные подвиги. Старец Силуан своей праведной жизнью подтвердил эту истину и, не обучаясь в духовных школах, получил от Бога удивительный дар учения, хотя и не отрицал значение образования в жизни христианина.

В заключение мы считаем нужным еще раз обратить внимание на то, что житие и подвиги преп. Силуана Афонского могут быть одним из оснований для преодоления раскола между Русской Православной Церковью и Константинопольским патриархатом.

Список источников и литературы

Источники

I. Библия

1. Библия. Священное Писание Ветхого и Нового Завета. Синодальный перевод. М., Российское Библейское Общество, 2013. – 1376 с.

II. Творения Святых Отцов

2. Димитрий Ростовский, св. митр. Жития святых. Тт. I-XII. М., 1994.
3. Игнатий (Брянчанинов), св. архиеп. Полное собрание Творений в VIII томах. М., «Паломник». 2007.
4. Каноны или Книга Правил. На русском языке. СПб., Общество святителя Василия Великого, 2000. – 432 с.
5. Паисий Святогорец, преп. Сочинения. Тт. I-VI. М., 2003-2009.
6. Паисий Святогорец, преп. Отцы-святогорцы и святогорские истории. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 24. 02. 2019.
7. Силуан Афонский, преп. О свободе и любви. М., «Братство св. апостола Иоанна Богослова», 2014. – 64 с.

III. Источники

8. Афонские акты / Сост. Т. Флоринский. СПб., 1880. – 106 с.
9. Афонские святые / Сост. Маркова А. А. М., «Благовест», 2012. – 560 с.
10. Афонский архив XX века. Брюссель, Екатерининский мужской монастырь, 2014. – 504 с.
11. Афонский патерик. Киев, 2009. – 910 с.
12. Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды. Составитель, автор вступления диакон А. Мусин. Нижний Новгород, «Христианская библиотека», 2011. – 752 с.

- 13.Василий (Кривошеин), архиеп. Переписка с Афоном. Письма и документы. Москва – Брюссель, Свято-Екатерининский монастырь, 2012. – 416 с.
- 14.Георгий Амартол. Хроника СПб., «Алетейя», 2014. – 160 с.
- 15.Димитрий Ростовский, св. митр. Жития святых. Тт. I–XII. М., 1994.
- 16.Русский Афон: Отечник или избранные жизнеописания русских старцев и подвижников, живших на Афоне в XIX – XX веках. Т 1. [Электронный ресурс]. Режим доступа: http://azbyka.ru/otechnik/Zhitija_svjatykh/russkij-afonskij-otechnik-ili [дата обращения 21.02.2019]
- 17.Русский афонский отечник XIX–XX веков. М., 2012. – 752.
18. Софроний (Сахаров), архим. Старец Силуан Афонский. Электронный источник. Сайт «Азбука веры. Раздел Православная библиотека. Дата обращения 15. 04. 2019.

Литература

19. Александр (Милеант), еп. Преподобный Силуан Афонский: Я никогда не прихожу к людям, не помолившись о них. Электронный источник. Сайт «Православный мир». Дата обращения 05.04.2019.
- 20.Беглов А. Л., Васильева О. Ю., Журавский А. В. Русская Православная Церковь. XX век. М., 2008. – 800 с.
- 21.Бенешевич И. Н. Очерки по истории Византии. М., 2008. – 596 с.
- 22.Блохин В. С. История Поместных Православных Церквей. Екатеринбург, 2014. – 608 с.
- 23.Болгарская Православная Церковь // Древо. Открытая Православная Энциклопедия. Дата обращения 23.04.2019.
24. Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. Тт. I–IV. СПб., 1907–1918. – 253 с; 493 с; 356 с; 617 с.

25. Васильев. А. А. История Византийской империи. Тт. I–II. СПб., 1998. – 555 с.; 583 с.
26. Васильевский В. Г. Собрание сочинений. Тт. I-IV. СПб., 1908-1910.
27. Величко А. М. Византийская симфония. М., 2013. – 384 с.
28. Величко А. М. История византийских императоров. Т.т. I–V. М., 2009. – 488 с.; 516 с.; 466 с.; 528 с.; 484 с.
29. Гуревич А. Л. Духовные предтечи Преподобного Силуана Афонского // Православный летописец Санкт-Петербурга, № 2, 2000. С.-с. 44-54.
30. Дашков С. Б. Императоры Византии. М., 1997. – 368 с.
31. Диль Ш. История Византийской империи. М., 1948. – 672 с.
32. Диль Ш. Основные проблемы Византийской истории. М., 1947. – 534 с.
33. Дмитрук А., прот. Краткая история Поместных и Автономных Православных Церквей. Одесса, «Астропринт», 2011. – 672 с.
34. История России. XX век. Тт. I-II. Ред. А. Б. Зубов. М., «Астрель», 2010. – 1023 с; 847 с.
35. Карташев А. В. Очерки по истории Русской Церкви. Тт. I-II. М., «Терра», 1993. – 689 с; 571 с.
36. Клюкина О. П. Святые в истории. Жития святых в новом формате. I-III века. М., «Никея», 2014. – 304 с.
37. Клюкина О. П. Святые в истории. Жития святых в новом формате. IV-VII века. М., «Никея», 2014. – 352 с.
38. Ларше Ж. К. Преподобный Силуан Афонский. Электронный ресурс. Сайт «Азбука веры». Дата обращения 20. 02. 2019.
39. Лебедев А. П. Исторические очерки состояния Византийско-восточной церкви. М., 1998. – 376 с.
40. Литаврин Г. Г. Византия между Востоком и Западом. СПб., 1999. – 358 с.
41. Морозов А. Монастыри Византии. СПб., 1999. – 284 с.

42. Мусин А. Е., диак. Биография архиеп. Василия Кривошеина / Василий (Кривошеин), архиеп. Богословские труды. Составитель, автор вступления диакон А. Мусин. Нижний Новгород, «Христианская библиотека», 2011. С.-с. 8-55.
43. Норвич К. История Византии. М., 2003. – 446 с.
44. Оболенский Д. Д. Византийское содружество наций. М., 1998. – 655 с.
45. Острогорский Г. А. История Византийского государства. М., «Сибирская благовонница», 2011 – 845 с.
46. Очерки византийской культуры по данным агиографии. СПб., 2009. – 308 с.
47. Поселянин Е. Русская Церковь и Русские подвижники XVIII века. СПб., 1905. – 320 с.
48. Сахаров Н., иерод. Основные вехи богословского становления архим. Софрония (Сахарова) // «Церковь и время», 1999, № 3(16). С.-с. 229-270.
49. Святая Гора Афон. Краткое повествование. М., «Покров», 2014. – 50 с.
50. Симаков Н. К. Православные святые Востока, Греции и Афона. Записки русского паломника. М., 2015. – 254 с.
51. Симон, архимандрит. Византология. Конспект лекций. Троице–Сергиева Лавра, 1964. – 128 с.
52. Скабаланович Н. А. Византийское государство и Церковь в XI веке. Тт. I–II. СПб., 2004. – 448 с.; 416 с.
53. Смирнов П. История христианской Церкви. М., 2000. – 492 с.
54. Смолич И. К. История Русской Церкви. 1700 – 1917 гг. Кн. 8. М., Издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1996. – 532 с.
55. Смолич И. К. Русское монашество: 988-1917. Жизнь и учение старцев. М., «Православная энциклопедия», 1997. – 608 с.
56. Соколов И. И. Лекции по истории греко-восточной Церкви. СПб., 2005. Тт. I–II. – 508 с.; 566 с.

57. Успенский К. Н. История Византийской империи. СПб., 2008. – 588 с.
58. Успенский К. Н. «Очерки по истории иконоборческого движения в Византийской империи VIII-IX веков. Феофан и его Хронография» // Византийский временник, № 3–4, 1950, 1951 годы.
59. Успенский Порфирий, епископ. История Афона. Тт. I-III. М., 2012. – 728 с.; – 698 с.; – 716 с.
60. Успенский Ф. И. История Византийской империи. Тт. I-III. М., 1997. – 582 с.; 616 с.; 702 с.

Список сокращений

архиеп.- архиепископ

архим.- архимандрит

блг.- благоверный

в.-век, вв.- веке

вмч.- великомученик

г.- год, гг-года, годов

игум.-игумен

имп.- император

кн.- князь

мч.- мученик

патр.-патриарх

прот.- протоиерей

прп.-преподобный

прпп.-преподобные

равноап.-равноапостольный

св.-святой

свв.-святые

свт.-святитель

свтт.-святители